LIBRARY OF CONGRESS
00009737522

THE LIBRARY OF CONGRESS
1800

ИСТОРИЧЕСКОЕ,

ДОГМАТИЧЕСКОЕ И ТАИНСТВЕННОЕ

ИЗЪЯСНЕНІЕ

НА

ЛИТУРГІЮ,

въ которомъ показуется:

отъ кого, когда и на какой конецъ уставлена Литургія, какъ совершалась она во времена Апостольскія и въ первыя три столѣтія, до временъ Василія Великаго и Святаго Златоуста; когда, кѣмъ и по какому случаю уставлены въ совершеніи ея молитвы, ектеніи, пѣсни и обряды, и проч.

СОБРАННОЕ

изъ Священнаго Писанія, правилъ и дѣяній Вселенскихъ и помѣстныхъ Соборовъ, и изъ писаній древнихъ Святыхъ Отцевъ и другихъ достовѣрныхъ повѣствователей, со внесеніемъ ихъ свидѣтельствъ точными словами.

ИЗДАНІЕ ПЯТОЕ,

исправнѣйшее,

Разсматриванное, и къ напечатанію дозволенное Святѣйшимъ Правительствующимъ Сунодомъ.

МОСКВА.
Въ Сунодальной Типографіи,
1812 года.

Сей есть хлѣбъ, сшедый съ небесе. — Аще кто снѣсть отъ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки. — Аминь, аминь глаголю вамъ : Аще не снѣсте плоти Сына человѣческаго, ни піете крове Его, живота не имате въ себѣ. Ядый Мою плоть, и піяй Мою кровь, иматъ животъ вѣчный, и Азъ воскрешу его въ послѣдній день.

Іоанн. гл. 6, ст. 58, 51, 53, 54.

ОГЛАВЛЕНІЕ

содержащимся матеріямъ.

ПРЕДУВѢДОМЛЕНІЕ

О Божественной Литургіи.

ВВЕДЕНІЕ

Въ Божественную Литургію.

О надлежащихъ къ совершенію ея предуготовленіяхъ.

Изъясненіе Божественныя Литургіи.

О РАЗДѢЛЕНІИ

ЧАСТЬ I.

О проскомидіи.

ОГЛАВЛЕНІЕ.

ЧАСТЬ II.

О Литургіи оглашенныхъ. § 23, стр. 4.

ЧАСТЬ III.

О Литургіи вѣрныхъ § 72, стр. [illegible]1.

За симъ послѣдуетъ *Таинственное Толкованіе на Литургію блаженнѣйшаго Симеона, Митрополита Ѳессалонитскаго*, съ Греческаго языка переведенное, парафразомъ и многими Историческими примѣчаніями, къ разумѣнію вещей Церковныхъ служащими, изъясненное.

ПОКАЗАНІЕ

достопамятныхъ вещей, въ книгѣ сей находящихся.

(Изъясненіе сокращенныхъ словъ, въ семъ показаніи поставленныхъ: *Св.* свидѣтельства; *Пред.* предувѣдомленіе; *Введ.* введеніе; *Изъясн.* изъясненіе; *Т. С.* Толкованіе Симеона Ѳессалонитскаго; *Стр.* страница; буквы при коренѣ, а въ Толкованіи Симеона между колюмнами поставленныя: А, Б, В, Г, означаютъ мѣсто показуемой матеріи.)

П

СВИДѢТЕЛЬСТВА
Священнаго Писанія Новаго завѣта
О Святѣйшей Евхаристіи, или Литургіи,

Показывающія ея Учредителя, самаго Іисуса Христа, также время, мѣсто и образъ совершенія ея въ Апостольскомъ вѣкѣ; ея важность, необходимость и всю пользу, отъ нея проистекающую и проч.

Матѳеа глава ѕ҃, стіхъ. ӏ҃а.

а҃ Хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь (а).

Глава к҃в, стіхъ. в҃, г҃.

в҃ Оуподобися царствіе небесное человѣку царю, иже сотвори браки сыну своему. И посла рабы своя

(а) Св. Кипріанъ о молитвѣ Господней; смотри слова его ниже въ предувѣдомлен. подъ § 41.

Св. Аѳанасій велик. (о воспріят. естества человѣч. Том. 1, стран. 607): „Христосъ научилъ насъ въ молитвѣ, просить въ нынѣшнемъ вѣкѣ *хлѣбъ насущный*, то есть будущій; егоже начатокъ имамы въ нынѣшней жизни, *плоти Господнеи причащающеся*". Что есть хлѣбъ насущный?

Св. Кирил. Александрійс. (книг. 13 о поклоненіи:) „Чрезъ *хлѣбъ насущный* разумѣваемь есть *Христосъ, хлѣбъ духовный.* Ибо повелѣвается намъ просити ничтоже плотское, но вся Божественная".

Св. Іоаннъ Дамаскинъ (кн. 4 о вѣрѣ, гл. 13): „*Сей хлѣбъ*, есть начатокъ *будущаго хлѣба*, иже есть насущный. Насущный бо (ἐπιούσιος являетъ или *будущій*, то есть, грядущаго вѣка, или *къ соблюденію существа* нашего пріемлемый".

призва́ти зва́нныѧ на бра́ки, глаго́лѧ: рцы́те зва̑ннымъ: сѐ о̑бѣ́дъ мо́й оу̑гото́ванъ, тельцы̀ моѧ̀ и҆ оу̑пита̑ннаѧ и҆скол́ена, и҆ всѧ̑ гото́ва: пріиди́те на бра́ки. (а).

Глава̀ кѕ҃, ст. кѕ҃-ки҃.

Установленіе Евхаристіи.

г҃ Ꙗ҆ду́щымъ же и҆̑мъ, пріе́мъ І҆и҃съ хлѣ́бъ, и҆ благослови́въ прело́ми, и҆ дая́ше оу̑чени́кѡмъ, и҆ речѐ: пріими́те, ꙗ҆ди́те: сіѐ е҆́сть тѣ́ло моѐ. И҆ пріе́мъ ча́шꙋ, и҆ хва́лꙋ возда́въ, дадѐ и҆̑мъ глаго́лѧ: пі́йте ѿ неѧ̀ вси̑: сїѧ́ бо е҆́сть кро́вь моѧ̀ но́вагѡ завѣ́та, ꙗ҆́же за мнѡ́гїѧ и҆зливае́маѧ во ѡ҆ставле́ніе грѣхѡ́въ.

Ма́рка глава̀ ді҃, ст. кв҃-кд҃.

д҃ И҆ ꙗ҆ду́щымъ и҆̑мъ, пріе́мъ І҆и҃съ хлѣ́бъ, и҆ благослови́въ прело́ми, и҆ дадѐ и҆̑мъ, и҆ речѐ: пріими́те, ꙗ҆ди́те, сіѐ е҆́сть тѣ́ло моѐ. И҆ пріе́мъ ча́шꙋ, хва́лꙋ возда́въ, дадѐ и҆̑мъ: и҆ пиша̀ ѿ неѧ̀ вси̑, и҆ речѐ и҆̑мъ: сїѧ̀ е҆́сть кро́вь моѧ̀ но́вагѡ завѣ́та, за мно́ги и҆зливае́маѧ.

Евхаристія для чего именуется бракомъ?

(а) Св. Ѳеофилактъ въ Толкован. на сіи слова: „ Человѣку Царю подобится Богъ;–творитъ же *бракъ* Сыну Своему, совокупляя и обручая Его всякой душѣ красной, благими дѣлами украшенной. Женихъ бо есть Христосъ, невѣста же Церковь, и душа чистая.–Юнцы и хлѣбы, Ветхій и Новый Завѣтъ; Ветхій означается чрезъ юнцы; живозакалаемыя бо жертвы приношаху; Новый же хлѣбами: *хлѣбы* бо нынѣ *приносимъ на жертву*“.

Луки глава ді, ст. ѕі.

є҃ Члкъ нѣкій сотвори вечерю велію (а), и зва многи.

Глава кв, ст. ді и к.

ѕ҃ И пріимъ хлѣбъ, хвалу воздавъ, преломи и даде
имъ, глаголя: сіе есть тѣло мое, еже за
вы даемо: сіе творите въ мое воспоминаніе.
Такожде же и чашу по вечери, глаголя: сія
чаша новый завѣтъ моею кровію, яже за вы
проливается.

Намѣреніе Іисуса Христаво установленіи Евхаристіи.

Іωанна глава ѕ, ст. лв-ли.

з҃ Рече убω имъ Іисъ: аминь, аминь глаголю
вамъ: не Моѵсей даде вамъ хлѣбъ съ небесе,
но Отцъ мой даетъ вамъ хлѣбъ истинный съ
небесе: хлѣбъ бо Божій есть, сходяй съ небесе,
и дая животъ міру. Рѣша убо къ нему:
Гди! всегда даждь намъ хлѣбъ сей. Рече имъ
Іисъ: Азъ есмь хлѣбъ животный: грядый ко мнѣ,
не имать взалкатися: и вѣруяй въ мя, не
имать вжаждатися никогдаже. — Азъ есмь хлѣбъ

(а) Св. Θеофилактъ въ Толкован. на сію притчу: „Человѣкомъ именуя человѣколюбиваго своего Отца (Бога); понеже отъ человѣколюбнаго смотренія пріемлется притча, иже содѣйствовавъ насъ, общники насъ сотворивъ плоти Сына Своего, человѣкомъ Его именовавъ. *Вечерю* же *велику* нарече *смотреніе* Его сицевое, за величество Таинства спасенія ради нашего".

Евхаристія почему есть *вечеря велія?*

Манна была прообразованіемъ Евхаристіи.

животный. Оцы ваши ядоша манну въ пустыни, и умроша. Сей есть хлѣбъ сходяй съ небесе:— Аще кто снѣстъ ѿ хлѣба сего, живъ будетъ во вѣки. И хлѣбъ, егоже азъ дамъ, плоть моя есть (а), юже азъ дамъ за животъ міра. Пряхуся же между собою жидове, глаголюще: како можетъ сей намъ дати плоть свою ясти; Рече же имъ Іисъ: аминь, аминь глю вамъ: аще не снѣсте плоти сына человѣческагѡ, ни піете крове егѡ, живота не имате въ себѣ. Ядый мою плоть, и піяй мою кровь, имать животъ вѣчный, и азъ воскрешу его въ последній день. Плоть бо моя истинно есть брашно, и кровь моя истинно есть пиво. Ядый мою плоть, и піяй мою кровь, во мнѣ пребываетъ, и азъ въ немъ (б). Якоже посла мя живый Оцъ, и азъ живу Оца ради: и ядый мя, и той живъ будетъ мене ради.—Ядый хлѣбъ сей, живъ будетъ во вѣки.

Причащенія Евхаристіи плодъ, есть безсмертіе и наслѣдіе вѣчно-блаженной жизни.

(а) Св. Ѳеофилакт. въ Толкован. на сіи слова: „ Явленно здѣсь о Таинственномъ *причащеніи тѣла* своего рече: — Внимай же разумно, яко *хлѣбъ въ Тайнахъ* отъ насъ ядомый, не образъ есть Господни плоти, но самая *плоть Господня*".

(б) Онъ же на сіи слова: „ Здѣ навыкаемъ величества *Тайны причащенія!* Ядый бо и піяй *плоть* Господню и *кровь*, въ самомъ пребываетъ Господѣ, и Богъ въ немъ."

Глава҆ к҃і, ст. л҃д.

и҃ Є҆ди́нъ ѿ вои́нъ копіе́мъ ре́бра є҆мꙋ̀ прободѐ, и҆ а҆́біе и҆зы́де кро́вь и҆ вода̀ (а).

Дѣѧ́ній глава̀ в҃. ст. м҃в и҆ м҃ѕ.

а҃ Бѧ́хꙋ же (всѝ вѣ́ровавшїи) терпѧ́ще во ᲂу҆че́ніи А҆пⷭ҇лъ, и҆ во ѻ҆бще́ніи (б), и҆ въ преломле́ніи хлѣ́ба (в), и҆ въ моли́твахъ. — По всѧ̑ же дни̑ терпѧ́ще є҆динодꙋ́шнѡ въ цр҃кви, и҆ ломѧ́ще по домѡ́мъ хлѣ́бъ.

Апостолы въ каждой день причащались Евхаристіи.

а҃ Корі́нѳѧн. глава̀ є҃, ст. з҃.

і҃ И҆́бо Па́сха на́ша за ны̀ пожре́нъ бы́сть Хрⷭ҇то́съ (г).

(а) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 85, на Іоанна: „Изыде *кровь* и *вода*: не просто, ни якоже случися, изыдоша сіи два источника: но понеже изъ обоихъ Церковь составися. Вѣдятъ наученные Таинствамъ, водою возраждаемые, *кровію* же и *плотію* питаемые. Отселѣ начало пріемлютъ *Таинства*".

Кровь и вода изъ ребръ Христовыхъ на крестѣ изшедшія, что знаменовали?

Св. Амврос. Медіолан. о Таинств. кн. 5, гл. 1. „Единъ отъ воиновъ копіемъ разверзъ ему ребра, и изъ ребръ его истекла *кровь* и *вода*. Для чего *вода*? для чего *кровь*? Вода да очиститъ (*крещеніемъ*), кровь да искупитъ (*причащеніемъ*)".

(б) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 27 на 1 Коринѳ. „Не слышалъ ли еси, како три тысящи оныя, *общенія* наслаждающіяся, всегда быша пребывающе во ученіи"? Здѣсь чрезъ *общеніе*, Св. Златоустъ разумѣетъ *причащеніе Святыхъ Таинъ*.

(в) Смотри ниже въ предувѣдомлен. § 2. букв. η).
(г) Смотри также букв. α).

Глава̀ і҃, ст. ѕі҃, з҃і, к҃а и҆ к҃в.

Причащеніе воедино тѣло со Христомъ насъ соединяетъ.

а҃і Ча́ша бл҃гослове́нїѧ, ю҆́же бл҃гословлѧ́емъ, не ѡ҆бще́нїе
ли кро́ве Хр҇то́вы є҆́сть; Хлѣ́бъ, є҆го́же ло́мимъ,
не ѡ҆бще́нїе ли тѣ́ла Хр҇то́ва є҆́сть; Ꙗ҆́кѡ є҆ди́нъ
хлѣ́бъ, є҆ди́но тѣ́ло є҆смы̀ мно́зи: всѝ бо ѿ
є҆ди́нагѡ хлѣ́ба причаща́емсѧ. — Не мо́жете ча́шу
Гд҇ню пи́ти, и҆ ча́шу бѣсо́вскую: не мо́жете
трапе́зѣ Гд҇нѣй причаща́тисѧ, и҆ трапе́зѣ бѣсо́встѣй.

Глава̀ а҃і, ст. к҃г-к҃д.

в҃і А҆́зъ прїѧ́хъ ѿ Гд҇а, є҆́же и҆ преда́хъ ва́мъ: ꙗ҆́кѡ
Гд҇ь І҆и҃съ въ но́щь, въ ню́же пре́данъ быва́ше,
прїе́мъ хлѣ́бъ, и҆ бл҃годари́въ, преломѝ и҆ речѐ:
прїими́те, ꙗ҆ди́те, сїѐ є҆́сть тѣ́ло моѐ, є҆́же
за вы̀ ломи́мое: сїѐ твори́те въ моѐ воспо-
мина́нїе. Та́кожде и҆ ча́шу по вече́ри, глаго́лѧ:
сїѧ̀ ча́ша но́вый завѣ́тъ є҆́сть въ моє́й кро́ви:
сїѐ твори́те, є҆ли́жды а҆́ще пїе́те, въ моѐ
воспомина́нїе. Є҆ли́жды бо а҆́ще ꙗ҆́сте хлѣ́бъ се́й,
и҆ ча́шу сїю̀ пїе́те, сме́рть Гд҇ню возвѣща́ете,
донде́же прїи́детъ. Тѣ́мже, и҆́же а҆́ще ꙗ҆́стъ
хлѣ́бъ се́й, и҆лѝ пїе́тъ ча́шу Гд҇ню недосто́йнѣ,
пови́ненъ бу́детъ тѣ́лу и҆ кро́ви Гд҇ни.

Евхаристія есть воспоминаніе и возвѣщеніе смерти Господней.

Да искушаетъ же человѣкъ себе, и тако ѿ хлѣба да ястъ, и ѿ чаши да піетъ. Ядый бо и піяй недостойнѣ, судъ себѣ ястъ и піетъ, не разсуждая тѣла Гдня.

Евреемъ глава гі ст. і.

гі Имамы же олтарь (а), ѿ негоже не имутъ власти ясти служащіи сѣни.

Апокалѵѱіса глава в, ст. зі.

зі Побѣждающему дамъ ясти ѿ Манны сокровенныя (б).

Евхаристія содержитъ. Олтарь яертво приношенія Христова.

(а) Св.Ириней въ кн. 4. о Ерес. гл. 18. ,, Того ради хощетъ (Богъ), дабы мы возносили *даръ ко Олтарю* выну безъ опущенія.''—И выше въ тойже главѣ: ,, Іудеи же не возносятъ: не пріяша бо *Слово*, еже *возносится*".

,,Ѳеодоритъ. въ Толкован. на сіи слова: ,, Сей (*Олтарь*) древняго много честнѣе; оный бо сего есть сѣнь. Оный пріемлетъ безсловесныя жертвы; сей же, *словесную* и *Божественную*".

(б) Августинъ Калметъ. въ Толкованіи на сіи слова: ,,Кто между вами одержитъ побѣду: тотъ напитаемъ будетъ духовною *Манною*, небесною оною снѣдію, которую Христосъ, пришедый въ міръ даровалъ 1) чрезъ познаніе истинъ, ко спасенію принадлежащихъ, и Божіихъ о человѣкахъ совѣтовъ: 2) чрезъ благодать и дары Духа Святаго; наконецъ 3) чрезъ *пріобщеніе тѣла* своего и *крови въ Евхаристіи*, и, 4) чрезъ утѣшенія и радости небесныя. Всѣ сіи (блага) *Манна* оная *сокровенная* въ себѣ содержитъ. Ибо есть *сокровенна* отъ плотскихъ Іудеевъ; извѣстна же единымъ только вѣрнымъ, въ безпрестанной борьбѣ съ плотію, міромъ, діаволомъ и заблужденіями подвизающимся".

Что есть *Манна сокровенная*, и для чего Евхаристія такъ имянуется?

Глава̀ ді, ст. з, д.

Єі Ра́дꙋимсѧ и҆ весели́мсѧ, и҆ дади́мъ сла́вꙋ є҆мꙋ̀,
ꙗ҆́кѡ прїи́де бра́къ А҆́гнчїй, и҆ жена̀ є҆гѡ̀ ꙋ҆гото́-
вила є҆́сть себѣ̀ — И҆ глаго́ла мнѣ̀: напишѝ, бл҃же́нни
зва́ннїи на ве́черю бра́ка А҆́гнча (а).

(а) Смотри ниже въ предувѣдомлен. § 2, стран. 5. μ) и въ изъяснен. § 63, стран. 5. 8. Б, и стран. 142. подъ чертою примѣч. (а).

ПИСАТЕЛИ,

Приведенные во свидѣтельство въ сей книгѣ, съ показанiемъ лѣтъ, въ которыя были, и страницъ, на коихъ находятся слова ихъ.

А

ПРЕДУВѢДОМЛЕНІЕ.

ГЛАВА I

О превосходствѣ таинства *Литургіи* и о именованіяхъ ея.

Б

§ 1.

Евхаристія всѣ прочія таинства превосходитъ.

Между многоразличными благодѣяніями, которыми Спаситель міра облагодѣтельствовалъ человѣческій родъ, Августѣйшее Евхаристіи Таинство, *Божественная Литургія*, преимущественно первое во всѣхъ занимаетъ мѣсто. Ибо и по величественному своему содержанію, и по чудному образу священнодѣйствованія, и по намѣренію своего Учредителя, и по дѣйствію, въ душахъ нашихъ отъ Него производимому, все оно есть высочайшее дѣло любви Божіей, все есть непостижимое премудрости вышнія строеніе, все Божественное, въ восторгъ и удивленіе не только смертныхъ мысли, но и самые чистѣйшіе Ангельскіе умы приводящее.

В

Въ Евхаристіи пріемлемъ въ себя самаго Христа, и бываемъ Его Божества причастны.

Во всѣхъ прочихъ Таинствахъ получаютъ вѣрующіе едину только благодать и дары Духа Святаго: но здѣсь пріемлютъ они въ себя Самаго Начальника всѣхъ благъ духовныхъ, здѣсь вкушаютъ плоть и кровь единороднаго Сына Божія; чрезъ что соединяются съ Нимъ вѣчнымъ союзомъ, и дѣлаются *Божественнаго* Его *естества причастными* (а). Какое достоинство для человѣковъ! какая честь! какой залогъ любви Божественныя! какое богатство благости!

Г

(а) 2 Петрова посланія гл. 1, ст. 4.
Кирилл. Іерусалим. въ словѣ тайноводственномъ 4, числ. 3: ,,Во образѣ хлѣба дается тебѣ тѣло, и во образѣ віна дается тебѣ кровь, да пріобщивcя тѣла и крове Христовы, *стѣлесенъ* и *скровенъ* Ему будеши. Тако бо и Христоносцы бываемъ, раздѣляющуся тѣлу и крови Его въ наши члены. Тако, по блаженному (Апостолу) Петру, *Божественнаго причастницы естества* бываемъ.“

Что мы чрезъ Крещеніе, Мѵропомазаніе и Евхаристію получаемъ?

Не довольно того, что омылъ Онъ грѣховныя наши нечистоты А *банею крещенія*, и призвалъ въ *завѣтъ сыноположенія;* не довольно, что вооружилъ насъ непобѣдимыми Духа Святаго силами противу всѣхъ видимыхъ и невидимыхъ враговъ помазаніемъ мѵра: но еще, къ крайнему нашему блаженству, питаетъ насъ тѣломъ своимъ, поитъ чашею крови своея, и сею таинственною трапезою производитъ въ насъ живое предвкушеніе сладостей грядущаго вѣка.

Плоды отъ Евхаристіи происходящіе.

Насытившись мы сея безсмертныя пищи, *страшны* и *огнедышущи* являемся, по ученію Св. Златоустаго (а), непріязненнымъ силамъ, дивны же и (какъ бы сказать) завидны чиноначаліямъ Ангельскимъ. Ибо, ежели они, по увѣренію Апостольскому (б), въ сіи *таинства приникнути желаютъ*; то не много ли паче ревностію святою распаляются, и жребій нашъ стократно ублажаютъ, видя толикое счастіе Б наше, котораго они достигнути не могутъ, чтобъ причащаться, то есть, могли тѣла и крови своего Господа.

§ 2.

Именованія Евхаристіи.

Для толикихъ преестественныхъ даровъ сіе покланяемое нами Таинство многими превосходными именованіями возвеличено. Оно нарицается:

α) *Пасха наша* (в): ибо Пасха законная была прообразованіемъ сего Таинства. Іудеи въ празднованіе своея Пасхи, заклавши *агнца* и испекши его огнемъ, снѣдали съ безквасньмъ хлѣбомъ или опрѣснокомъ, въ воспоминаніе дѣлъ Божіихъ, бывшихъ при изведеніи отцевъ ихъ изъ Египта (г). Мы, совершая сіе Таинство въ воспоминаніе избавленія нашего, дарованнаго намъ Іисусомъ Христомъ Спасителемъ В нашимъ, отъ грѣха и смерти вѣчныя, причащаемся тѣла Его, яко истиннаго нашего *Агнца*, огнемъ Духа Божія на олтарѣ церковномъ въ снѣдь безсмертную намъ приуготованнаго, и святымъ кропленіемъ

(а) Златоуст. въ Бесѣд. 46 на Іоанн. гл. 6. въ Нравоучен. — ,,И такъ яко *львы, огнемъ дышущіе*, отъ трапезы оныя отходимъ, страшны діаволу бываемъ.‘‘

(б) 1 Петрова посланія гл. 1, ст. 12.

(в) 1 Коринѳ. гл. 5, ст. 7, 8. — Св. Златоуст. въ Бесѣд. 52 на постящихся въ Пасху: ,,Вопросилъ бы я ихъ со удовольствіемъ, что есть *Пасха?* что есть четыредесятница? и что Іудейская (*Пасха*), что же наша? и чего ради оная единожды во весь годъ бываетъ, *сія* же въ Г каждое *собраніе* (Литургію) совершается? — и ниже: — четыредесятница единожды въ лѣто бываетъ: *Пасха* же трижды въ недѣлю, а иногда четырежды, или паче, коликократно восхощемъ. И въ Бесѣд. 5 на 1 Послан. къ Тимоѳею: ,,Всегда *Пасха* есть; вѣсте таинники (вѣрные) глаголемое; и въ пятокъ и въ субботу, и въ день Господскій (*воскресный*), и въ день мучениковъ такожъ *жертва* совершается.‘‘

(г) Исход. гл. 12, ст. 3 и далѣе. —

А крови своей очищающаго сердца наши *отъ совѣсти лукавыя* (а). И сіе Спасительное торжество праздновать долженствуемъ не въ *опрѣснокахъ Іудеискихъ*, но образомъ, званію Христіанскому приличнымъ, *въ безквасіи чистоты и истины*, „въ чистотѣ жизни (б), отъ тлѣнія пороковъ удаленной.„

β) Евхаристія (*εὐχαριςία*) (в); ибо уставлена она Іисусомъ Христомъ, въ *благодарственное воспоминаніе* Его любви и безконечныхъ заслугъ къ роду человѣческому (г): а потому отъ Св. Павла (д) и нарицается

γ) Чаша *благословенія* (*τὸ ποτήριον τῆς εὐλογίας*): ибо принося мы хлѣбъ и чашу въ жертву Богу, хвалимъ и *благословимъ* Его о всѣхъ
Б благодѣяніяхъ, оказанныхъ человѣческому роду (е).

δ) *Общеніе* (*κοινονία*); поколику чрезъ Него *сообщаемся* мы со Христомъ и другъ съ другомъ, ядя всѣ едино тѣло, и пія едину кровь Спасителя нашего (ж).

А 2

(а) Къ Евр. гл. 9, ст. 14, и гл. 10, ст. 22.

(б) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 91, том. 5, издан. 1612 года въ Этонѣ, стран. 619. „У насъ *опрѣсноки* (безквасные хлѣбы) *чистота жительства* и жизнь свободная (*ἀπηλλαγμένη*) отъ всякія злобы.“

(в) Св. Іустин. Философ. Апролог. 1, числ. 65. „*Возблагодаривщу* же предстоятелю и возгласившимъ всѣмъ людемъ, *аминь*, называемые у насъ діаконы подаютъ каждому изъ присутствующихъ причаститися *хлѣба*
В и *віна* и воды, надъ коими совершено благодареніе, а къ отсутствующимъ относятъ. И сія пища у насъ называется *Евхаристія*.“

(г) Св. Златоуст въ Бесѣд. 25 на Матѳ. „Что бывшему о насъ смотренію есть равно? Еже бо бысть ему честнѣйшее всего, Единородный Сынъ: сего даде за насъ враговъ; и не даде токмо, но и по даяніи трапезу намъ Его предложилъ, вся насъ ради творя, и дая, и *благодарныхъ* насъ о сихъ творя. --- Отъ образа жертвы ко всегдашнему *благодѣянія* сего *воспоминанію* приводя насъ.“

(д) 1 Коринѳ. гл. 10, ст. 16.

(е) Св. Златоуст въ Бесѣд. 24 на 1 Коринѳ. „*Чашу благословенія* нарекъ. Ибо сію мы въ рукахъ держаще, тако Его воспѣваемъ, дивяся ужасающеся
Г неизглаголаннаго дара, *благословяще*, яко и сію самую (сирѣчь кровь) изліялъ.“

(ж) 1 Коринѳ. гл. 10, ст. 16, 17.

Св. Исидор. Пилусіот. кн. 1, Послан. 228. „Причащеніе Божественныхъ Таинъ именуется *общеніе*; поелику *соединеніе даруетъ* намъ со *Христомъ*, и общниками творитъ насъ царствія Его.“

Св. Іоаннъ Дамаскинъ въ книг. 4 о вѣрѣ православн. гл. 13. -- „*Общеніе* глаголется, и поистиннѣ есть; понеже тѣмъ мы *сообщаемся* со *Христомъ*, и бываемъ причастницы плоти и Божества Его; сообщаемся же тѣмъ,

ε) *Трапеза* (*τράπεζα*); ибо здѣсь предлагается намъ безсмертная *пища* и *питіе*, самое тѣло и кровь Спасителя нашего; почему отъ Святаго Павла и называется *Трапеза Господня* (а). А

ζ) *Ломленіе* (б) или *преломленіе хлѣба* (*κλάσις τοῦ ἄρτου*). — Такъ нарицается 1) отъ священнодѣйствія Христова; ибо Онъ на таинственной вечери *преломилъ* (раздробилъ) хлѣбъ на части; 2) что Церковь, подражая Его примѣру, въ воспоминаніе Спасительныхъ страданій, освященный хлѣбъ *раздробляетъ* въ причащеніе вѣрнымъ. Сіе именованіе Евхаристіи подтверждаетъ и Св. Павелъ (в).

η) *Жертва* (*θυσία*): яко есть воспоминаніе *жертвы*, на крестѣ принесенныя во очищеніе грѣховъ міра; и сія жертва есть едина со оною, и тажъ самая (г). Она именуется *словесною* (д) и *безкровною* (*λογικὴ καὶ ἀναίμακτος*): 1) *словесною* для того, поколику священно- Б дѣйствіе ея совершается словами и молитвами, съ мыслію благопокоренною и духомъ сокрушеннымъ, Богу возносимыми; отъ чего и нарицается *жертва духовная* (е); 2) *безкровною* потому, яко не бываетъ въ ней кровопролитнаго заколенія животныхъ, по обычаю древняго закона, но приносится, по установленію Іисуса Христа, хлѣбъ и віно, претворяемыя въ тѣло Его и кровь, таинственнымъ Св. Духа наитіемъ и дѣйствіемъ.

θ) *Собраніе* (*σύναξις*); для того, что къ совершенію сего Таинства Христіане, *сшедшись* (ж) во святый храмъ Господній, причащаются всѣ единаго тѣла; чрезъ что къ Спасителю Христу, яко уды ко главѣ, *собираются* и соприлѣпляются (з).

В

и *соединяемся другъ другу*. И тако, зане отъ единаго хлѣба причащаемся, то вси едино тѣло Христово и едина кровь Его, и другъ друга уды бываемъ, стѣлесны Христу нарицающеся.“

(а) 1 Коринѳ. гл. 11, ст. 24.

(б) Дѣян. гл. 2, ст. 42; и гл. 20, ст. 7.

(в) 1 Коринѳ. гл. 10, ст. 16; и гл. 11, ст. 24.

(г) Златоуст. въ Бесѣд. о предательствѣ Іудинѣ: „Что убо мы; на каждой день не приносимъ ли? Приносимъ; но *воспоминаніе* токмо творимъ *смерти Его*, и *едина жертва* есть сія, а не многія. Како едина есть, а не многія? Ибо единожды принесеся. Оная вознесена бысть во святая святыхъ (въ самое небо); сія же есть образъ оныя: *тожде* Г бо всегда *приносимъ*. -- Смотри еще и ниже въ § 109.

(д) Смотри въ служебникѣ молитв. проскомидіи въ Литург. Василія велик. *Господи Боже нашъ, создавый насъ*.

(е) Смотри вышепомянут. молитву Васил. Вел. -- Смотри и ниже § 110.

(ж) Іустин. Философ. Апολог. 1, числ. 67. смотри слова его ниже въ § 23.

(з) Пахимеръ въ изъяснен. на гл. 3 и 4. съ начала церковной Іерархіи Св. Діонис. Ареоп. „Примѣть, что *собраніемъ* одну только *Литургію* нарицаетъ, въ ней же Божественныхъ таинствъ причащаются достойные.

А ι) *Священнодѣйствіе* (*ἱερουργία*): ибо есть *жертвоприношеніе* (а) тѣла и крови Святѣйшаго Сына Божія, ко освященію сыновъ человѣческихъ уставленное.

κ) *Вечеря Господня* (*δεῖπνον κυριακόν*) (б); яко представляетъ и содержитъ въ себѣ ту таинственную *вечерю*, которую Спаситель совершилъ со учениками, отходя къ страданіямъ своимъ.

λ) *Даръ* или *дары* (*δωρεά*, *δῶρον*); ибо въ воспріятіе нами видимымъ образомъ даровъ сихъ, яко принесенныхъ въ пренебесный жертвенникъ, и освященныхъ въ тѣло и кровь Господню, ниспосылаются отъ Бога *дарованія невидимыя* и *преестественныя* (в).

μ) *Напутіе* (*ἐφόδιον*) и *залогъ* или *обрученіе* (*ἀῤῥαβών*) *живота вѣчнаго. Напутіемъ* именуется для того, что таинства причащенія
Б отходящимъ отъ сея жизни и къ Богу поспѣшающимъ преподаются такъ, какъ *снабдѣніе нужное* въ путь къ вѣчной жизни (г) — *Залогомъ* и *обрученіемъ* нарицается: (д) ибо Спаситель, давъ намъ тѣло свое въ снѣдь и кровь въ питіе, тѣмъ самымъ о любви своей и о наслѣдіи къ вѣчному животу несумнительно увѣрилъ насъ, яко женихъ невѣсту, *перстнемъ обрученія*, въ надежду будущаго совершеннаго съ Нимъ соединенія (е).

Ибо и оное имя, (то есть *собраніе*) пріемлетъ не для того, яко собираетъ людей (какъ возмнить кто можетъ), но по *общенію съ единымъ*
В (Богомъ), чрезъ нея же къ *Спасителю Христу*, яко уды ко главѣ, *собираемся*."

(а) Зонар. въ толков. на 12 Правил. Сардійскаго собора. „*Священнодѣйствовать* (*ἱερουργεῖν*) есть *приносить* (Богу) *безкровную жертву*."

(б) 1 Коринѳ. гл. 11, ст. 20.

(в) Смотри ниже въ § 122.

(г) Святый Григорій Нисскій въ Послан. къ Литоію правило 5. „Аще кто, не исполнивъ опредѣленнаго правилами времени (покаянія), будетъ отъ сея жизни разлучаться; таковаго человѣколюбіе Отцевъ повелѣваетъ, причастившагося святынь, а не лишенна *напутія* въ послѣднее и долговременное оное отпущать разлученіе."

Перваго Никейск. собора правило 13. „Аще кто отъ жизни отходитъ,
Г послѣдняго и нужнѣйшаго *напутія* да не лишится."

Ѳеодоръ Валсамонъ въ толков. на сіежъ правило: „Сіе правило есть общее. Ибо повелѣваетъ, всякаго подъ Епитиміею находящагося, и святынь (причащенія) лишеннаго, удостоивать благаго *напутія* при послѣднихъ издыханіяхъ."

(д) Св. Іоаннъ Дамаскинъ въ молит. 5 предъ причащен. „Владыко, Господи, едине имѣяй власть и проч.

(е) Матѳ. гл. 25, ст. 1 — 10. Апокалипс. гл. 19, ст. 7, 9. Іоанн. гл. 6 ст. 53 и 54.—

ν) Особливо же употребительнѣе отъ всея Церкви нарицается А
Литургїею; что же сїе именованїе означаетъ , разсмотримъ въ слѣдующей главѣ.

ГЛАВА II.

Что значитъ слово *Литургїя* , и ко ознаменованїю чего оно прилагается. Б

§ 3.

Слово *Литургїя* откуда производится, и что значитъ?

Литургїя (λειτουργία) происходитъ отъ глагола Еллино-Греческаго λειτουργέω, и означаетъ, по своему произведенїю , *всякое служенїе* или *службу α) въ отдаленномъ и β) въ ближайшемъ* или *собственномъ смыслѣ.*

α) Въ отдаленномъ смыслѣ означаетъ исправленїе *всякаго благочестиваго дѣянїя.* На пр. щедроподатливость къ милостынѣ называетъ Св. Павелъ (а) *служенїемъ* (λειτουργία); Епафродитово послушанїе, оказанное ему вмѣсто Филипписїанъ въ отправленїи различныхъ нуждъ В (б) нарицаетъ *службою* (λειτουργία); Св. Златоустъ (в) *жизнь благочестивую* всякаго Христїанина именуетъ *Литургїею*; равно удрученїе плоти и обузданїе страстей, по егожъ витїйству (г), есть *жертва* , *приношенїе* и *всесожженїе* живому Богу.

β) Въ ближайшемъ или собственномъ смыслѣ значитъ вообще *всякое совершенїе, до священнослуженїя касающееся.* Въ правилѣ 4 Антїохїйскаго Собора читается: ,,аще кто Епископъ отъ Собора изверженный , или Пресвитеръ , или Дїаконъ , отъ своего Епископа

(а) 2 Коринѳ гл. 9, ст. 12.

(б) Къ Филипп. гл. 2, ст. 30. Г

(в) Златоуст въ слов 3 на Анну Пророчицу , увѣщавая родителей къ благочестивому воспитанїю дѣтей, бесѣдуетъ : ,,да возмогутъ они получить горнее гражданство, и тамъ да удостоятся совершати *служенїе* (λειτουργίαν).“

(г) Златоуст. въ Бесѣд. 20 на посланїе къ Римлян. ,,Како будетъ тѣло *жертва?* Ничесоже злаго да блюдетъ око, и будетъ *жертва* ; ничесоже студно да глаголетъ языкъ, и быстъ *приношенїе;* ничтоже беззаконно да творитъ рука, и быстъ *жертва* и *всесожженїе.*“

А (отлученный), дерзнетъ что творити отъ *службы* (λειτουργίας), и проч. Здѣсь чрезъ службу разумѣется (по толкованію Зонара) не только священнодѣйствіе безкровныя жертвы, но и *всякое совершеніе*, до священническаго чина надлежащее, такъ какъ и въ дѣяніяхъ Собора Ефесскаго утренняя и вечерня и прочія церковныя моленія нарицаются *Литургіями* (αἱ ἑσπεριναὶ καὶ ἑωθιναὶ λειτουργίαι).

§ 4.

Особливо же *Литургія* знаменуетъ *всенародное Богослуженіе, соединенное съ приношеніемъ тѣла и крови Христовой*, то есть священную Евхаристію. „Учители наши Божественную Литургію совершать опредѣлили внутри Божественнаго храма (*олтаря*), куда „только единый Священникъ входитъ, народъ же весь внѣ пред- Б „стоитъ (а)". Отселѣ восприняли именованіе свое всѣ Литургіи, каковыя только обносятся, (какъ то: *Литургія* Петра Апостола, Іакова, Андрея, Матѳея, Марки, Варнавы, Климента, Діонисія Ареопагита, Василія, Григорія, Златоустаго и проч.) которыя не что иное въ себѣ содержатъ, какъ *чиноположенія о священнодѣйствіи* тѣла и крови Господней. Въ семъ смыслѣ и въ послѣдующихъ всѣхъ главахъ сея книги пріемлется слово *Литургія*. Что есть Литургія?

§ 5.

Но какъ для точнѣйшаго разумѣнія всякой вещи, потребно вѣдать о ея начальникѣ и о намѣреніи, съ которымъ она установлена, о времени, въ которомъ случилась, и о прочихъ обстоятельствахъ; то В сего правила держася, поступимъ и мы изысканіемъ во изъясненіи Литургіи, и приложимъ стараніе, показать ея Божественнаго Учредителя, и намѣреніе Его во установленіи, также время, мѣсто, различныя приключенія, и все, что къ разумѣнію сего великаго Таинства касаться будетъ. Что потребно къ разумѣнію Литургіи?

(а) Ѳеоріанъ Греческ. Императора Мануила Комнина посланникъ въ разговорѣ съ Католикосомъ, Патріархомъ Арменіи.
Ѳеодорит. въ послан. 146 „Сіе возглашеніе (*Благодать Господа нашего Іисуса Христа*) во всѣхъ церквахъ есть предначинаніемъ (προοίμιον) *таинственной службы* (λειτουργίας)."

Г

ГЛАВА III.

Когда, отЪ кого, какимЪ образомЪ и на какой конецЪ уставлена *Литургія*. А

§ 6.

Время установленія Литургіи.

ІисусЪ ХристосЪ, единородный превѣчнаго Бога Отца СынЪ, будучи посланЪ для искупленія человѣческаго рода отЪ темныя грѣховныя власти, и проходя вЪ воспріятой плоти поприще живота своего между человѣки, открывая имЪ волю небеснаго Отца, и увѣряя о своемЪ посольствѣ многообразными чудодѣйствіями, какЪ приближался Б уже кЪ исходу отЪ міра, кЪ СпасительнымЪ своимЪ страданіямЪ, которыми имѣлЪ совершить всѣ Божественные совѣты, прежде сложенія міра, о спасеніи человѣческомЪ предуставленные, всѣ пророчества и гаданія, всѣ жертвы кровавыя и сѣни, а вмѣсто оныхЪ положить основаніе Новаго Завѣта на своей крови, обЪ отпущеніи грѣховЪ и о наслѣдіи вѣчныя жизни: тогда, при наступленіи праздника Пасхи, въ *первый день опрѣсночный* (а), то есть, *во великій четвертокъ*, собравшись при вечери вЪ Сіонскую горницу со учениками, благоизволилЪ установить, вмѣсто Пасхальнаго Агнца (б) и всѣхЪ ветхозаконныхЪ прообразовательныхЪ жертвЪ, Таинство Новаго Завѣта, *священную Евхаристію*, которую и совершилЪ слѣдующимЪ образомЪ: В

§ 7.

Первоначальное совершеніе Евхаристіи

ПринявЪ вЪ пречистыя свои руки *хлѣбЪ* (в), воздвигЪ очи *горѣ* (г), хвалу воздалЪ, благословилЪ и благодарилЪ небесному Отцу; потомЪ

(а) Исход. гл. 12, ст. 21, Матѳ. гл. 26, ст. 17. Марк. гл. 14, ст. 12. Лук. гл. 22, ст 7, 15. --- *Первый день опрѣсночный* былЪ день, предшествовавшій предуготовленію или *пятку* праздника Пасхи, то есть *великій четвертокъ*, вЪ которой уготовлялась храмина во ІерусалимѢ для отправленія вечери Пасхальной, были печены опрѣсноки; и проч. а отЪ сего предуготовленія и нарицаемЪ былЪ *первымъ* или предварительнымЪ *днемъ опрѣсночнымъ*.

(б) Златоуст. вЪ Бесѣд. 80 обЪ АгнцѢ ПасхальномЪ говоритЪ, что ОнЪ Г „будущая прообразовалЪ: ибо образЪ бысть оный *агнецъ* другаго *Агнца духовнаго*, и овча овчате; оное бѣ сѣнь, сія же истинна.“ --- Смотри еще ниже § 11.

(в) Матѳ. гл. 26, ст. 26, 27, 28. Марк. гл. 14, ст. 22, 23, 24. Лук. гл. 22, ст 19, 22. 1 Корин. гл. 11, ст. 24.

(г) ВЪ Литургіи Св. АпостолЪ гл. 12. читается: „*Воззрѣвъ* кЪ ТебѢ Богу своему и Отцу.“

А раздробивъ хлѣбъ на части, подалъ ученикамъ, возгласивъ тако: ПРІИМИТЕ, ЯДИТЕ: СІЕ ЕСТЬ ТѢЛО МОЕ, ЕЖЕ ЗА ВЫ ЛОМИМОЕ, которое принявъ отъ рукъ Его ученики, раздѣлили по себѣ и снѣли;— потомъ, какъ оная Божественная вечеря къ концу приближалась, Спаситель, принявъ чашу *съ виномъ*, *растворивъ* оную *водою*, (какъ твердое преданіе Церкви, отъ самыхъ первѣйшихъ ея временъ начинающееся (а), удостовѣряетъ), и возблагодаривъ Богу Отцу, рекъ ко ученикамъ: ПІЙТЕ ОТЪ НЕЯ ВСИ: СІЯ ЕСТЬ КРОВЬ МОЯ НОВАГО ЗАВѢТА; ЯЖЕ ЗА ВЫ И ЗА МНОГІЯ ИЗЛИВАЕМАЯ ВО ОСТАВЛЕНІЕ ГРѢХОВЪ — *И пиша отъ нея вси*, свидѣтельствуетъ Святый Евангелистъ Марко (б).

Б

§ 8.

Пріобщивъ симъ образомъ учениковъ тѣла своего и крови, благоволилъ притомъ завѣщать, чтобъ они, въ воспоминаніе Его къ нимъ любви, и сами по Его примѣру тожъ священнодѣйствіе совершали: СІЕ ТВОРИТЕ ВЪ МОЕ ВОСПОМИНАНІЕ. А ученики, принявъ сію Спасительную заповѣдь, таинственную оную вечерю окончали пристойною Божественною пѣснію: *И воспѣвше, изыдоша въ гору Елеонскую* (в). Конецъ, для котораго уставлена Евхаристія.

§ 9.

Такимъ образомъ Іисусъ Христосъ уставилъ и совершилъ первое отъ начала міра *священнодѣйствіе Евхаристіи*, гдѣ яко великій Въ Евхаристіи Христосъ

В

Въ Литургіи Іакова: „*воззрѣвъ* на небо, и показавъ Тебѣ Богу и Отцу.“ Въ Литургіи Марка: „*воззрѣвъ* къ своему Отцу, Богу же нашему и Богу всяческихъ.“

(а) Въ Литургіи Іакова брата Господня читается: „Пріемъ чашу, и растворивъ изъ *вина* и *воды*, и воззрѣвъ на небо, и показавъ Тебѣ Богу и Отцу, “и проч.

Въ Литургіи Марка: „Подобно и чашу, по вечери, пріемъ, и растворивъ изъ *вина* и *воды*, воззрѣвъ на небо къ Тебѣ своему Отцу, Богу же нашему и Богу всяческихъ,“ и проч.

Г 3 Каре̇агенскаго Собора 24 (въ Кормч. 37) правило: „Въ Таинствахъ тѣла и крови Господней ничтоже болѣе да возносится, якоже *самъ Господь предалъ*, то есть хлѣбъ и *вино*, *водою растворенное*.“

Шестаго Вселенскаго Собора правило 32: „Іаковъ, по плоти Христа Бога нашего братъ, емуже первѣе Іерусалимскія Церкве престолъ бысть ввѣренъ, и Василій Кесарійскій Архіепископъ, егоже слава всю вселенную обтече, *писменно* намъ Таинственное священнодѣйствіе предавши, тако совершать въ Божественной Литургіи священную *чашу изъ воды и вина* издали. — Смотри ниже § 23.

(б) Марк. гл. 14, ст. 23. (в) Мате̇. гл. 26, ст. 30.

принесъ въ жертву тѣло свое и кровь.

Архіерей, по чину Мельхиседекову (а), принесъ Богу Отцу подъ видами хлѣба и вина, *тѣло* свое и *кровь*, такъ какъ и на олтарѣ крестномъ въ жертву о грѣхахъ всего міра, и предложилъ оныя въ снѣдь ученикамъ, а въ лицѣ ихъ и всѣмъ вѣрующимъ.,, Неизреченнымъ, таинственнымъ и человѣкамъ невидимымъ жертвы образомъ по своему смотренію предваряетъ насиліе (смерти), и себя самаго приношеніе и жертву приноситъ за насъ священникъ купно и Агнецъ Божій. Когда же сіе бысть? Егда тѣло свое въ снѣдь и кровь свою въ питіе другамъ своимъ (Апостоламъ) далъ есть", богомудрствуетъ святый Григорій Нисскій (б). А

§ 10.

Чтобъ яснѣе уразумѣть исторію совершенія Евхаристіи, Іисусомъ Христомъ уставленной, надобно привесть на память *ядeніе Пасхальнаго Агнца*, которое Іудеи, по законоположенію Господню и по преданіямъ предковъ, совершали во свое время (в). Б

§ 11.

Торжественное совершеніе и ядeніе Пасхи было прообразованіемъ умерщвленія Іисуса Христа *на крестѣ* (г) яко Агнца, и *Таинства Евхаристіи* (д), въ которой Онъ предложилъ ученикамъ тѣло свое, яко *Пасху Новаго Завѣта* (е), въ снѣдь, и кровь въ питіе.

Для чего Іисусъ Христосъ въ Евхаристіи употребилъ хлѣбъ и вино?

1. Онъ въ матерію, къ совершенію сего Таинства, благоволилъ принять *хлѣбъ и вино, водою растворенное*, яко Архіерей вѣчный, по чину Мельхиседекову, котораго священство состояло въ приношеніи хлѣба и вина (ж). В

(а) Св. Златоустъ. въ Бесѣдѣ 45 на слова: егда взыде Господь въ преполовеніе праздника; и о Мельхиседекѣ: ,,Сей Мельхиседекъ, мужъ праведенъ бысть, воистинну образъ Бога носяй въ себѣ самомъ. Пророческимъ убо духомъ движимый, будущее отъ Христа приношеніе Богу принести нынѣ помысливъ, *хлѣбомъ* и *виномъ* Бога восхвалилъ, подражая грядущему Христу, на *хлѣбѣ* и *винѣ* языковъ приношеніе всегда приносящему."

Св. Іоаннъ Дамаскинъ въ книгѣ 4 о вѣрѣ православной гл. 13, числ. 11. ,,*Хлѣбомъ* и *виномъ* угости Авраама возвращающагося отъ сѣчи иноплеменническія Мельхиседекъ, священникъ Бога Вышняго. Оная *трапеза* сію *Таинственную* прообразоваше *трапезу*; якоже оный *Священникъ* истиннаго Архіерея *Христа* образъ и подобіе ношаше. Глаголетъ бо: *ты еси Іерей во вѣкъ по чину Мельхиседекову.*" — Смотри и въ Толкован. Псалмовъ, на Псаломъ 109, ст. 4. стран. 67 и далѣе. Г.

(б) Св. Григор. Нисскій въ словѣ 1 о воскресеніи. (в) Исход. гл. 12, ст. 3 и слѣдующіе. (г) Іоанн. гл. 19, ст. 36. (д) Смотри выше § 6. (е) 1 Коринѳ. гл. 5, ст. 7, 8. (ж) Смотри выше § 9.

А 2. Іисусъ Христосъ, взявъ въ руки хлѣбъ, и воззрѣвъ на небо, хвалу воздалъ и *благодарилъ* Отцу небесному; благодарилъ же не только за всѣ древнія, руководствомъ Его къ вѣрѣ и спасенію оказанныя роду человѣческому благодѣянія: но наипаче за дѣйствительное совершеніе дѣла спасенія, для котораго Онъ и въ міръ сей посланъ; о чемъ увѣряютъ насъ древнія Литургіи, относимыя къ преданію Апостоловъ; ибо тѣ ихъ Литургіи, въ сходство Евхаристіи, Спасителемъ при очахъ ихъ совершенной, въ молитвахъ своихъ исповѣдуютъ и прославляютъ всѣ Божіи благодѣянія, купно со искупленіемъ человѣческаго рода, и за оныя благодарятъ Отцу небесному.

Іисусъ Христосъ о чемъ хвалу воздавалъ и благодарилъ Богу надъ хлѣбомъ?

3. О семъ хлѣбѣ реклъ Спаситель: *Сіе есть тѣло мое*, потому
Б что хлѣбъ сей воистинну, по возблагодареніи Богу Отцу, благословивъ, *преложилъ* Онъ *въ самое тѣло свое*, которое и принесъ въ жертву (а) о всемъ мірѣ. Почему и повелѣлъ ученикамъ своимъ отъ него пріобщиться во оставленіе грѣховъ и въ жизнь вѣчную: *пріимите, ядите; сіе есть тѣло мое, еже за вы ломимое во оставленіе грѣховъ.*

Почему наименовалъ и сотворилъ его тѣломъ своимъ, и повелѣлъ пріобщиться?

4. Іисусъ Христосъ раздробилъ хлѣбъ на части для того, чтобъ чрезъ сіе раздробленіе въ хлѣбѣ томъ, освященномъ въ тѣло свое, изобразить лютѣйшія свои *страданія*; для того и возгласилъ: *сіе есть тѣло мое, за вы ломимое* (б).

Для чего раздробилъ хлѣбъ на части?

5. Спаситель, по вечери пріялъ *чашу съ виномъ*, возблагодаривъ (в);
В пріялъ же для того, что какъ Онъ сею чашею восхотѣлъ утвердить Новый Завѣтъ, или договоръ человѣка съ Богомъ о отпущеніи грѣховъ и о наслѣдіи вѣчныя жизни, вѣрою въ Его заслуги; (договоры же утверждаемы были у древнихъ кровію жертвъ (г), отъ коей нѣкоторые народы и вкушали (д); другіе же человѣколюбивѣйшіе, между коими

Вино для чего употребилъ Спаситель въ Евхаристіи, и притомъ

(а) Псал. 39, ст. 7, 8, 9.—Ко Евр. гл. 10, ст. 5, 10.—Смотри выше § 9.—
(б) 1 Корине. гл. 11, ст. 24. Смотри ниже въ изъяснен. § 102. (в) Луки гл. 22, ст. 20.—(г) Быт. гл. 15, ст. 10 и 18. Исход. гл. 24, ст. 6 и 8.
(д) Іезек. гл. 39, ст. 17, 18, 19.—Премудрост. Солом. гл. 12, ст. 4, 5.—

Церков. Словар. часть 2, стран. 59, издан. втораго подъ словомъ,
Г *кровопійца*, „когда надлежало язычникамъ утверждать клятвою договоръ: — то они *прикушивали кровь* не токмо безсловесныхъ животныхъ, но и человѣческую", и проч.

Также част. 3, стран. 85, подъ словомъ, *снѣсти душу*, „язычники, по принесеніи жертвъ своихъ, собирались около идоловъ *и прикушивали кровь*, отъ жертвъ оставшуюся въ почтеніе кумировъ."

Св. Климентъ Александрійскій въ Педагогѣ кн. 3, гл. 3: „Да погибнутъ звѣри, имже снѣдь есть *кровь*." Чрезъ звѣрей разумѣетъ варварскіе народы, *кровь* употреблявшіе въ пищу. — Смотри у Августин. Калмет. въ толкован. на Матө. гл. 26, ст. 26.

растворенное водою, также для чего оное претворилъ въ кровь свою?

и Евреи, вмѣсто крови употребляли *красное вино* (а); поелику оно A
одинаковый цвѣтъ съ кровiю имѣетъ, а потому и наречено *кровiю гроздовою* (б): то по сей причинѣ Спаситель, въ запечатлѣнiе своего Завѣта употребилъ 1) *вино*, и освятилъ его въ свою *кровь*; 2) *растворилъ* прежде оное *водою* для того, что *кровь Завѣта*, (в), образовавшая Спасительную Его кровь (г), была растворяема водою (д); наиболѣе же, чтобъ подъ сими видами преподать въ прiобщенiе кровь свою и воду, изъ ребръ Его на *крестѣ* изшпи имѣвшую (е): которые Спасительные источники, по ученiю Св. Златоустаго и Амвросiя Медiоланскаго, представляли два уставленныя отъ Него Таинства, *Крещенiе* и *Евхаристiю* (ж).

Б

Iисусъ Христосъ всѣмъ ученикамъ приказалъ прiобщиться отъ чаши.

6. Iисусъ Христосъ всѣмъ ученикамъ, какъ вступавшимъ тогда чрезъ Него въ Завѣтъ съ Богомъ, а въ лицѣ ихъ и всѣмъ вѣрующимъ приказалъ прiобщиться отъ спасительныя своея чаши, надъ которою Онъ принесъ Отцу небесному благодаренiе (или Евхаристiю), и преложилъ вино въ самую пречистую свою кровь: *Пiйте отъ нея вси; сiя есть кровь моя.*

Кровь свою для чего наименовалъ *кровiю Новаго Завѣта?*

7. Кровь, взимаемая отъ жертвъ и воскропляемая на люди, нарицалась *кровiю Завѣта* (з): Iисусъ Христосъ, освятивъ чашу съ виномъ въ самую свою кровь, очищающую святымъ кропленiемъ грѣхи всего мiра, рекъ: *сiя есть кровь моя Новаго Завѣта, яже* В
за вы и за многiя изливаемая во оставленiе грѣховъ.

Евхаристiя уставлена въ воспоминанiе смерти Господней.

8. Вечеря Агнца Пасхальнаго уставлена была въ память и возвѣщенiе великихъ дѣлъ Божiихъ, бывшихъ при изведенiи сыновъ Израилевыхъ изъ Египта (и): такъ и Iисусъ Христосъ Евхаристiю уставилъ въ воспоминанiе дѣлъ, при искупленiи человѣческаго рода имъ совершенныхъ, то есть Его страданiя, смерти и воскресенiя. *Сiе творите*, завѣщалъ Онъ, *въ мое воспоминанiе*; почему Павелъ святый и именуетъ оную *возвѣщенiемъ смерти Господней. Елижды бо*, говоритъ Онъ, *аще ясте хлѣбъ сей, и чашу сiю пiете, смерть Господню возвѣщаете* (i). Г

(а) Второзакон. гл. 32, ст. 8. Левит. 23, ст. 18 и слѣдующ. --- Числ. гл. 6, ст. 15; гл. 15, ст. 24; гл. 28, ст. 7, 9, 10, 24.

(б) Быт. гл. 49, ст. 11. Второзакон гл. 32, ст. 14, 38. —

(в) Исход. гл. 24, ст. 8 --- (г) Евреем. гл. 12, ст. 24.

(д) Тамже гл. 9, ст. 19. Левит гл. 14, ст. 50.

(е) Iоан. гл. 19, ст. 34. Смотри выше § 9.

(ж) Смотри слова ихъ выше въ свидѣтельст. подъ числ. 8.

(з) Исход. гл. 24, ст. 8. (и) Исход. гл. 12, ст. 14. (i) 1 Коринѳ. гл. 11, ст. 26.

А 9. Пасху праздновать заповѣдалъ Господь Іудеямъ во всѣ роды, *законно*, *вѣчно* (а) донелѣже пребыть имѣлъ обрядовый прообразовательный законъ: но и Евхаристія, яко *таинственная Пасха* наша, совершаться будетъ до скончанія вѣка. *Смерть Господню возвѣщаете, дондеже пріидетъ*, вопіетъ оныйже святый Апостолъ (б). Будетъ совершаться до скончанія вѣка.

10. Іисусъ Христосъ и Апостолы, совершивши сіе таинство Новаго Завѣта, *воспѣвше, изыдоша въ гору* (в). При совершеніи Евхаристіи на Тайной вечери пѣніе было отъ Апостоловъ.

Сіе есть сходство Евхаристіи съ ядѣніемъ Пасхальнаго Агнца и другими жертвоприношеніями Ветхозаконными; сей смыслъ историческій и таинственный священныхъ дѣйствій, при установленіи ея Іисусомъ Христомъ совершенныхъ, и нынѣ совершаемыхъ въ священно-Б дѣйствіи Божественныя Литургіи.

ГЛАВА IV.

Какимъ образомъ совершалась *Литургія* во времена Апостольскія.

§ 12.

В Апостолы, принявъ завѣщаніе отъ Божественнаго своего Учителя, совершать Таинство Евхаристіи въ Его воспоминаніе, неопустительно вскорѣ по Его воскресеніи, оное и исполнять начали. Въ священномъ семъ дѣйствіи порядокъ наблюдали они тотъ же самый, каковымъ совершилъ Учитель ихъ и Господь, и такъ описываетъ его священный Евангелистъ Лука: *Бяху же* (вси вѣрующіи), *терпяще во ученіи Апостолъ, и во общеніи, и въ преломленіи хлѣба и въ молитвахъ* (г). Изъ сего краткаго описанія и другихъ мѣстъ священнаго Писанія, также и древнихъ Церковныхъ повѣствователей, таковый образъ усматривается Апостольской Литургіи. Апостолы совершали Евхаристію такимже образомъ, какъ и Христосъ совершилъ.

§ 13.

Г Собравшись они при вечери всѣ во едино мѣсто, а наипаче въ *Сіонскую горницу* (д), вопервыхъ начинали предлагать Спасительное *ученіе* ко всей братіи, просвѣщая и утверждая ихъ въ таинствахъ вѣры, и предавая имъ правила къ благочестивой во Христѣ жизни. Апостолы совершали при вечери, и начинали бесѣдою, или поученіемъ.

(а) Исход. гл. 12, ст. 14. (б) 1 Коринѳ. гл. 5, ст. 7; гл. 11, ст. 26.
(в) Матѳ. 26, ст. 30. (г) Дѣян. гл. 2, ст. 42.
(д) Дѣян. гл. 1, ст. 13; и гл. 20, ст. 7, 8.

По окончаніи бесѣды, возсылали молитвы.

Потомъ, какъ уже довольно Богодухновенною бесѣдою сердца братіи утѣшены были, тогда всѣ воставали *на молитву*, гдѣ Предстоятель Собора возсылалъ къ Богу прошенія съ *неизглаголанными воздыханіями* (а), которыя Духъ Святый возбуждалъ тогда въ его персяхъ, способомъ человѣкамъ неудобь-постижимымъ и *неизглаголаннымъ*; а потому молитвы его были *внезапны*, то есть не прежде для сего Богослуженія составлены, но въ тожъ самое время ему *вдохновенны свыше* (б). А

§ 15.

После молитвъ, начиналось приношеніе даровъ въ жертву и освященіе ихъ.

По окончаніи молитвъ, предложивъ, по примѣру Іисуса Христа, хлѣбъ и чашу съ виномъ, водою растворенныымъ, воспоминалъ Его любовь и благодѣянія, оказанныя Имъ во искупленіи человѣческаго рода, то есть Его страданіе, смерть и воскресеніе и самую таинственную вечерю, которую Онъ заповѣдалъ творить въ свое воспоминаніе; за все сіе благодаря небесному Отцу усердно, приносилъ Ему въ жертву предложенные виды хлѣба и вина, на которые потомъ *призывая Духа святаго*, просилъ освятить ихъ въ тѣло и кровь Христову. Все же собраніе вѣрныхъ, въ подтвержденіе своего единодушія, приглашало: *аминь*. Б

§ 16.

В

По освященіи даровъ причащалися и оканчивали благодареніемь.

Потомъ *раздробивъ* освященные дары на части, причащалися; и все священнодѣйствіе заключали усерднымъ благодарственнымъ псалмопѣніемъ и молитвами. — Кратко всѣ сіи части Апостольской Литургіи святый Златоустъ описываетъ такъ (г): „Помысли, что „творили Апостолы, егда священныхъ вечерей оныхъ причащалися? „Не на молитвы ли обращалися и пѣснопѣнія? Не на священныя ли „бдѣнія? Не на продолжительное ли оное и многаго любомудрія „исполненное ученіе?“

(а) Къ Римл. гл. 8, ст. 26.

(б) Св. Златоуст. въ толкованіи на оное мѣсто: „Различная всѣмъ крещающимся тогда Богъ даяше дарованія, яже и *духи* нарицахуся; со всѣми же сими бяше и *молитвы дарованіе*, и того имѣяй о множествѣ всемъ моляшеся. — Сподобивыйся бо таковыя благодати, стоя со многимъ умиленіемъ, со многими *воздыханіями*, яже въ помыслѣ предъ Богомъ припадаяй, *полезная всѣмъ просить*; егоже и нынѣ знаменіемъ есть *Діаконъ*, молитвы о людехъ возносяй.“ Г

(в) 1 Коринѳ. гл. 14, ст. 16.

(г) Златоуст. въ Бесѣд. 27 на 1 Коринѳ.

§ 17.

А После сего возлегали всѣ купно, въ самой молитвенной храминѣ вечерю ясти, называемую любы (ἀγάπη) (а), которая приуготовлялась изъ приносимыхъ богатыми въ церковное хранилище даровъ, въ знакъ любви Христіанской и для пропитанія убогой братіи (б). Сіе братолюбное угощеніе, отправляемо было въ нѣкоторыхъ церквахъ, какъ-то въ Коринѳской (в) прежде совершенія Евхаристіи: но такое обыкновеніе, по причинѣ нѣкоторыхъ возникшихъ тогда злоупотребленій (г), скоро престало (д) и Соборами святыхъ Отцевъ, въ сохраненіе древняго Апостольскаго преданія, опредѣлено, чтобъ *тайны причащенія только отъ неядшихъ пріемлемы были* (е).

По окончаніи, предлагаема была вечеря, именуемая *любы*.

Б Такимъ образомъ совершали Литургію Божественные Апостолы въ ближайшее время по Христовомъ вознесеніи, по свидѣтельству священнаго Писанія и древностей Церковныхъ.

(а) Дѣян. гл. 4, ст. 32, 34, 35; и гл. 6, ст. 2. Іудин. Послан. ст. 12. 1 Коринѳ. гл. 11, ст. 20, 21.

(б) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 27, на 1 Послан. къ Коринѳ. „*Общія трапезы* творяху во дни уреченные, и собранію (Литургіи) совершившуся, по *пріобщеніи Таинъ*, на общее вси идяху учрежденіе, богатымъ убо приносящимъ снѣди, нищимъ же и ничтоже имущимъ, отъ нихъ призываемымъ, и обще всѣмъ ядущимъ.“

И еще въ Бесѣд. 22 на слова: *Подобаетъ въ васъ и ересемъ быти:* „Отъ
В сего закона и обыкновенія (*имѣть вся общая*, Дѣян. гл. 4, ст. 32), бысть дивный нѣкій обычай въ церквахъ. Ибо сошедшись вѣрные всѣ, по слушаніи ученія, послѣ молитвъ и *пріобщенія Таинствъ*, по окончаніи собранія (*Литургіи*), не отходили скоро въ домы; но богатые и изобилующіе принося изъ домовъ пищи и снѣди, призывали (убогихъ), и *общія* творили *трапезы*, общія *учрежденія*, общіе пиры въ самой церкви.“

(в) 1 Коринѳ. гл. 11, ст. 21. (г) Смотри ниже въ изъяснен. § 142.

(д) Августин въ послан. 118. къ Іаннуарію доказываетъ, что сіе обыкновеніе прекратилъ самъ Апостолъ Павелъ: „изволися Духу Святому, говоритъ онъ, дабы *въ честь толикаго Таинства, во уста Христіанина первѣе входило тѣло Господне, нежели простыя снѣди.* Ибо для сего, по
Г всему земному кругу обыкновеніе то соблюдается.-- И когда глаголетъ Апостолъ: „Тѣмже братія моя, сходящеся ясти, другъ друга ждите. Аще ли кто алчетъ, въ дому даястъ; да не въ грѣхъ сходитеся: о прочихъ же, егда пріиду, устрою.“ Отсюда разумѣть дается, что (поелику много было, дабы въ посланіи весь тотъ *порядокъ* дѣйствія, онъ вмѣстить могъ, которой вся по всему кругу Церковь сохраняетъ), есть *отъ него учрежденъ.* Ибо никакою разностію обыкновеній онъ (то есть, *порядокъ*) не измѣняется.“

(е) Тертул. кн. 2. къ жен. „Не узнаетъ ли супругъ, что ты тайно *прежде всякой пищи вкушаешь?* И ежели узнаетъ о хлѣбѣ, не утвердится ли, что тотъ самый онъ (хлѣбъ) есть?“ и проч.

§ 18.

А

Апостолы, по причинѣ умноженія вѣрующихъ, ввели въ литургію обряды.

Но какъ число вѣрующихъ безпрестанно умножалось и возрастало; то по примѣру самаго Іисуса Христа, совершившаго Евхаристію *въ горницѣ велией постланной*, и заключившаго совершеніе ея *пѣніемъ*, благопристойно было и Богослуженіе умножить и украсить нѣкоторыми приличными *обрядами*, дабы чрезъ то не только великолѣпнѣйшимъ учинить оное, но и вѣрующихъ къ большему возбудить благоговѣнію и почтенію Таинствъ. Почему отъ самыхъ Апостоловъ (какъ то вѣроятно) въ совершеніе Евхаристіи и внесены благопристойныя *церемоніи*, изъ коихъ нѣкоторыя взяты изъ Моусеева церемоніальнаго закона (а), съ такою благонамѣренностію, чтобъ показать Б Евреямъ, что вѣра Христіанская въ своемъ существѣ есть одна и таже съ ветхозавѣтною (б), и тѣмъ самымъ чтобы удобнѣе ихъ обратить въ Христіанство; другія же самими ими къ великолѣпію дому Божія изобрѣтены и преданы Церкви.

§ 19.

Исчисленіе обрядовъ, отъ Апостоловъ преданныхъ.

Такихъ священныхъ церемоній древность Апостольскаго вѣка, по свидѣтельству писателей, не малое число намъ предоставила. Чтеніе священнаго Писанія обоего Завѣта, съ особливыми обрядами предшествующими и послѣдствующими; пѣніе псалмовъ не только Давидовыхъ, но и тогда новосоставляемыхъ отъ нѣкоторыхъ любомудрыхъ В

Собор. Карѳаг. (въ Пандект. Бевер.) Прав. 44 (въ Кормч. книг. 41): ,,Таинства олтаря, развѣ только *отъ постныхъ* (неискусившихъ ничего) человѣковъ, да не совершаются.“ На сіе правило толкованіе Аристина въ Кормчей книгѣ напечатано: ,,Подобаетъ намъ церковнымъ обычаемъ послѣдовати, *алчнымъ* сущимъ (рекше *не ядшимъ*) Іереемъ, предстати Олтареви, и принести святая; и хотящимъ причаститися такожде *не ядшимъ* быти.“

Шестаго Вселенскаго Собора въ Труллѣ Правил. 29: ,,Правило Собора Карѳагенскаго глаголетъ, яко Таинства святаго Олтаря, развѣ только отъ *постныхъ* человѣковъ, да не совершаются, исключая единъ всего Г лѣта день, въ оньже Господня вечеря совершается: но мы, Апостольскимъ и Отеческимъ послѣдующе преданіямъ, опредѣляемъ: *не должно* въ четыредесятницу послѣднія (*страстныя*) седмицы четвертокъ *разрѣшати* и всю четыредесятницу безчествовати.

(а) По сей причинѣ (то есть, что первенствующая Церковь удержала многіе въ своемъ Богослуженіи Іудейскіе обряды) язычники, первыхъ вѣковъ Христіанъ почитали за единовѣрцовъ съ жидами, и умерщвляли вѣрныхъ за Іудейское, по ихъ мнѣнію, нечестіе. Діон. Кассій въ Римск. Истор. о Домиціанѣ. Светоній въ жизни Клавдія гл. 26.

(б) Къ Евреем. гл. 13, ст. 8.

А изъ братіи, въ славу Сына Божія (а); сказаніе открываемыхъ Духомъ Святымъ Таинствъ и Пророчествъ (б); молитвы о оглашенныхъ, (или правильнѣе о *оглашаемыхъ περὶ κατηχουμένων*), о бѣснуемыхъ и кающихся, и ихъ *яко недостойныхъ* отъ присутствія при священной Литургіи отлученіе (в); лобзаніе святое другъ друга въ знаменіе искренняго во Христѣ союза (г); возглашенія, ко вниманію предстоящихъ при совершеніи Евхаристіи возбуждающія: *горѣ сердца имамы ко Господу*, и проч. (д); прошенія о всемъ мірѣ, о плодоношеніи земли, о благораствореніи воздуха, о Пастыряхъ Церкви, о Царяхъ и о всѣхъ, *иже во власти суть* (е); благословеніе народа сими словами: *Благодать Господа нашего Іисуса Христа* и проч. (ж); воспо-
Б минаніе усопшихъ при Евхаристіи и о нихъ моленіе; (з) возглашеніе Господней молитвы: *Отче нашъ*, и другіе обряды почитаются отъ самихъ Апостоловъ уставленными въ Литургіи, которые и донынѣ нашею православною Церковію свято соблюдаются, и о которыхъ пространнѣе сказано будетъ въ слѣдующемъ изъясненіи Литургіи.

§ 20.

О всѣхъ же сихъ Апостольскихъ (равно и о прочихъ Церковныхъ) обрядахъ вообще надлежитъ примѣтить, что они не во всѣхъ Церквахъ непремѣнно совершаемы были; но иные во Іерусалимской только, О различномъ употребленіи

В

В (а) Евсевій въ Исторіи Церковной кн. 5, гл. 28, приводитъ слова Писателя втораго столѣтія, Кайя Пресвитера Римскаго, свидѣтельствующаго о древности пѣсней Апостольскаго вѣка: „*Псалмы* же колики и *пѣсни* братіи изъ *начала* отъ вѣрныхъ написанныя, Слово Божіе, Христа, Богословяще воспѣваютъ.“

(б) 1 Коринѳ. гл. 15, ст. 26.

(в) Заповѣдей или Чиноположеній Апостольскихъ кн. 8, гл. 6-9.—О семъ упоминаетъ и Тертулліанъ втораго вѣка писатель въ книгѣ о *предписаніяхъ* гл. 41, гдѣ укоряя еретиковъ, не наблюдающихъ въ предаяніи таинствъ, между оглашаемыми и вѣрными, различія въ Церкви, самимъ Начальникомъ и Основателемъ вѣры заповѣданнаго, говоритъ: „кто
Г *оглашаемый*, кто вѣрный, не извѣстно; равно слушаютъ, равно молятся, хотябъ и язычники взошли (во храмъ), святая псомъ и свиніямъ бисиріе, аще и не истинное, повергнутъ.“

(г) 1 Петр. гл. 5, ст. 14; къ Римл. гл. 16, ст. 16; 1 Коринѳ. гл. 16, ст. 20. Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 12.

(д) Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 12.

(е) 1 къ Тимоѳ. гл. 2, ст. 1.

(ж) 2 Коринѳ. гл. 13, ст. 13.

(з) Златоуст въ Бесѣд. 3 на послан. къ Филиппис. въ нравоучен. Смотри слова его ниже въ § 115.

церковныхъ обрядовъ.

иные же во Антіохійской, а другіе въ Коринѳской и у прочихъ употребляемы были *разнообразно*, по разсужденію Епископовъ тѣхъ мѣстъ, которые *независимое право* имѣли не только въ сихъ, (то есть *обрядовъ*) употребленіи поступать *самопроизвольно* (а), но и самыя существенныя части Евхаристіи, какъ-то: молитвы приношенія даровъ и освященія ихъ въ тѣло и кровь Господню и проч. предоставлены были единственно ихъ благоразумію. Почему и видимъ, что инаковый образъ есть Литургіи у Іакова, инаковый въ Заповѣдяхъ или Чиноположеніяхъ Апостольскихъ, и у другихъ, хотя впрочемъ есть много и подобнаго въ нихъ между собою, вечеря вышепомянутая *любы* (*ἀγάπη*) иными отправляема была прежде причащенія тѣла и крови Христовой, иными же послѣ (б), и проч.

Разность въ литургіяхъ откуда?

§ 21.

Свидѣтельство о различномъ употребленіи обрядовъ.

Въ подтвержденіе разности древняго священнослуженія и прочихъ обрядовъ, имѣется свидѣтельство Церковнаго писателя Сократа въ его Исторіи (в), гдѣ онъ, показавъ разнообразность Богослужебныхъ обрядовъ, наконецъ придаетъ: „толикія разности виновными почитаю „по временамъ бывшихъ начальниковъ Церквей; принявшіе же сіи „(*обряды*), такъ какъ законъ потомкамъ предали.“

§ 22.

Доселѣ показываемо было изъ Священнаго Писанія и древностей Церковныхъ о совершеніи Литургіи, во времена Апостольскія и по нихъ ближайше послѣдовавшія; теперь далѣе поступимъ изысканіемъ, какъ отправляема она была во второмъ и третьемъ столѣтіяхъ по Христѣ, до временъ Василія великаго.

(а) Св. Купріанъ въ изречен. на Соборѣ Карѳагенск. бывшемъ въ 258 году: „*Каждый Епископъ власть имать, дѣлать* (поступать) *свободно*, *яже* мыслитъ“. Смотр. въ Пандект. Беверег. томъ 1, стран. 368.

(б) Смотри выше въ § 17.

(в) Сократ. въ Исторіи Церковной кн. 5, гл. 22.

А

ГЛАВА V.

Какимъ образомъ совершаема была *Литургія* во второмъ и третьемъ столѣтіяхъ, и какіе въ ней уставлены въ сихъ временахъ обряды.

§ 23.

Церковь Іисуса Христа, до исхода перваго столѣтія, управляема была самими Апостолами, по кончинѣ которыхъ воспріяли непосредственно власть сію ближайшие ихъ послѣдователи и ученики, кои общимъ именемъ нарицаются *мужи Апостольскіе* (а). Они неуклонно послѣдовали ученію и преданіямъ своихъ учителей: почему и Святѣйшую Евхаристію, или *Литургію* не инымъ образомъ совершали, какъ только отъ нихъ приняли (б). Преемники Апостольскіе въ совершеніи Литургіи послѣдовали самимъ Апостоламъ.

Б

Древній Христіанскія Церкви учитель Іустинъ Философъ и мученикъ, жившій послѣ Апостоловъ вскорѣ, кратко описываетъ оную такъ (в): ,, въ день называемый солнечный (то есть *воскресный*) ,, бываетъ *собраніе* во едино мѣсто всѣхъ живущихъ во градѣхъ и ,, селахъ, и чтутся *памятники* Апостольскіе, или писанія Пророческія, Описаніе Литургіи втораго вѣка изъ Іустина Философа.

В

(а) Іустинъ Философ. въ Апológ. 1. число 67.

(б) Тертулл. о *предписаніяхъ* противъ еретик. гл. 32. ,,Оныя Церкви, ,,которыя хотя никого изъ Апостоловъ, или изъ *Апостольскихъ* (мужей) ,,своимъ основателемъ показать не могутъ: — однако будучи согласны ,,въ тойже вѣрѣ, не менѣе вмѣняются Апостольскими, по единомыслію ,,ученія.'' — *Мужи Апостольскіе* суть тѣ Св. Апостоловъ ученики, или послѣдователи, которые къ нимъ были ближайшіе по подражанію Апостольской ревности, а наипаче, которыхъ Апостолы сами избрали себѣ въ преемники. Такъ преемниками были Св. Петру во Антіохіи Еводій, по немъ Игнатій Богоносецъ, Іакову во Іерусалимѣ Симеонъ Клеопа, Іоанну въ Смирнѣ Поликарпъ, Павлу въ Ефесѣ Тимоѳей, въ Критѣ Титъ и проч. Тертулліанъ въ вышеприведенномъ же мѣстѣ говоритъ: ,,да покажутъ еретики церквей (своихъ) начала, и да исчислятъ по порядку Епископовъ своихъ, сначала продолжающихся по преемству такъ, чтобъ первый Епископъ изъ Апостоловъ, или *Апостольскихъ мужей* имѣлъ кого своимъ начальникомъ и предшественникомъ; ибо симъ образомъ Римская церковь отъ *Петра* рукоположеннымъ изъявляетъ (refert) Климента.''

Г

(в) 1 Коринѳ. гл. 11, ст. 23.

„сколько время позволитъ. Потомъ, какъ уже престанетъ чтущій, „предстоятель творитъ увѣщаніе словами и побужденіе къ подражанію „дѣлъ благихъ; таже обще вси востаемъ и молитвы возсылаемъ, преставшимъ же намъ отъ молитвы, *хлѣбъ* приносится и *вино* и *вода*; и „предстоятель молитвы подобно и благодаренія, сколько силы ему есть, „возсылаетъ; народъ же приглашаетъ, глаголя: *аминь*; и бываетъ „раздаяніе и причащеніе каждому отъ даровъ, надъ ними же принесены молитвы; а неприсутствующимъ чрезъ Діаконовъ посылается". — Въ семъ краткомъ описаніи Литургіи виденъ тотже самой порядокъ, тѣже и дѣйствія, съ каковыми совершали оную Апостолы, какъ выше въ главѣ 4-й показано. А

§ 24. Б

Преемники Апостольскіе, или учители втораго и третьяго вѣка умножили Литургію обрядами.

При всемъ томъ благоразумные Церкви Начальники не оставили украшать ее и новыми установленіями, къ назиданію ея чадъ служащими, дабы симъ средствомъ молитвенныя церковныя собранія не только уважить, но и Христіанскія истины, ко спасенію нужнѣйшія, какъ бы предъ очи представить простаго народа, и вперить въ него благоговѣніе къ онымъ: разсмотримъ же, когда, что и отъ кого изъ таковыхъ священныхъ обрядовъ введено въ совершеніе Литургіи, и съ каковымъ намѣреніемъ?

§ 25.

Пѣніе противогласное или Антифоны уставилъ Игнатій Богоносецъ.

Въ началѣ втораго вѣка святый Игнатій Богоносецъ, Антіохіи Сирскія Епископъ и мученикъ, первый уставилъ въ Церкви возглашать Псалмы и другія пѣснопѣнія отъ двухъ ликовъ *противогласно* или *соотвѣтственно другъ другу*, (*διὰ τῶν ἀντιφόνων*); въ подражаніе Ангеловъ, такъ воспѣвающихъ святую Троицу (а). В

Исчисленіе древнихъ пѣсней.

Между же древнѣйшими пѣснословіями извѣстныя и употребительнѣйшія суть: 1) *славословіе великое*, и *славословіе малое*, т. е. *Слава въ вышнихъ Богу* (б), и, *слава Отцу и Сыну и Святому Духу*;

(а) Сокращ. въ Церк. Истор. кн. 6, гл. 8. „Игнатій въ видѣніи созерцалъ Ангеловъ, *противогласными* пѣсньми (*διὰ τῶν ἀντιφόνων ὕμνων*) Святую Троицу воспѣвающихъ, и образъ видѣнія, церкви Антіохійской предалъ; откуда и во всѣ церкви сіе преданіе распространилось." Г

(б) Заповѣдей или Чиноположен. Апостол. книг. 8, гл. 13. — Сіе последнее славословіе (т. е. *слава Отцу*) было у древнихъ (какъ и нынѣ есть) общимъ обыкновеннымъ заключеніемъ всѣхъ чтеній, пѣсней и молитвъ церковныхъ ниже § 27); почему и называемо было стихомъ *отвѣтственнымъ*, или *припѣвнымъ* (*ὑπηχούμενος*). — Исидоръ Испаленскій Епископъ (шестаго вѣка писатель) въ книгѣ 1, гл. 8. о должностяхъ говоритъ: „*отвѣтственныя возглашенія* отъ древнѣйшихъ временъ изобрѣтены, и „наречены симъ именемъ для того, что единому поющу, ликъ согласуя, отвѣтствуетъ." — Нѣкоторые писатели мнятъ, что пѣснь сія (*Слава Отцу и Сыну*) сочинена и предана Мелетіемъ и Флавіаномъ,

А къ симъ словамъ по мнѣнію нѣкоторыхъ (а) Никейскій первый вселенскій Соборъ, во отраженіе Аріевой ереси, судилъ приложить во утвержденіе исповѣданія предвѣчнаго бытія Божія Сына, сіе обыкновенное молитвъ заключеніе: *и нынѣ, и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь*. 2) Трисвятое или стихъ Серафимскій: *святъ, святъ, святъ Господь Саваоѳъ, исполнь небо и земля славы Твоея, благословенъ во вѣки, аминь* (б). 3) *Аллилуіа*, сія пѣснь употребляется отъ древнихъ временъ въ церкви. Уставлена она пѣтися въ подражаніе небесныхъ жителей, возглашающихъ Богу, по тайнозрѣнію Іоаннову, *аллилуіа* (в).

§ 26.

Входъ малый и великій на Литургіи по каковымъ причинамъ уставлены?

Входъ малый и великій уставлены въ Литургіи по случаямъ Б таковымъ. — Въ первенствующей Церкви при храмахъ обыкновенно сооружаемы были два притвора, одинъ по правую, а другой по лѣвую страну, кои назывались Пастофоріями (*παςοφόρια*), то есть, *преградами*, или (г) притворами, по примѣру бывшихъ при ветхозаконномъ храмѣ (д); въ одномъ хранилися священные сосуды, одежды, книги святыя, и прочее; почему и назывался *сосудохранительницею*. (Σκευοφυλάκιον) и *мѣстомъ Діаконовъ* (διακονικὸν); поелику сосуды и прочая утварь церковная поручаемы были въ храненіе Діаконамъ (е); другой опредѣленъ былъ для приношеній

Патріархами Антіохійскими, (См. Нов. Скрижаль Част. 2, стран. 6): В но Филосторгій въ Исторіи церковной книг. 3, гл. 13. показываетъ, что оно было въ употребленіи прежде еще Флавіана (τῶν πρὸ αὐτοῦ), къ которому на первомъ вселенскомъ Соборѣ и прибавленіе учинено (*и нынѣ и присно* и проч.); а потому и должно быть древнѣе помянутыхъ Патріарховъ; для того и относится здѣсь къ прежде бывшимъ ихъ вѣкамъ, въ которыхъ читаемо и возглашаемо было *разнообразно*, (какъ Василій Вел. въ книгѣ о Духѣ Св. гл. 1 и 29 свидѣтельствуетъ) иногда такъ: *Слава Отцу съ Сыномъ и Св. Духомъ*, иногда же: *Слава Отцу чрезъ Сына во Св. Духѣ*: Флавіанъ же собравъ великое множество монаховъ, во испроверженіе злочестія Аріева, а во утвержденіе единосущія и равенства лицъ во Св. Троицѣ, воскликнулъ: *Слава Отцу и* Г *Сыну и Святому Духу*, и проч. Сіе исповѣданіе его, яко православное, всею Церковію принято, и донынѣ сохраняется.

(а) Древн. Церков. Бингам. Томъ 6, стран. 31.

(б) Заповѣдей или Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 12.

(в) Апок. гл. 19, ст. 1. Смотри ниже въ изъяснен. § 63.

(г) Чиноположж. Апостол. кн. 2, гл. 57. Смотри ниже § 58.

(д) Левит. гл. 6, ст. 16; Іезек. гл. 42, ст. 13; 1 Маккавейск. гл. 4, ст. 57.

(е) Августин. въ вопр. на Ветхій Завѣт. гл. 6. „Они (*Діаконы*) и жертвенникъ носили и *сосуды* его, и воду на руки священнику возливали, какъ видимъ во всѣхъ церквахъ.“

народныхъ (а), въ которой оныя т. е. *хлѣбъ и вино*, елей, ладонъ и А
проч. пріемлемы были; изъ оныхъ приношеній избиралися и предуготовлялися дары, ко священнодѣйствію опредѣленные, *хлѣбъ* и *вино*; и сія храмина нарицалася *предложеніемъ* (πρόθεσις), какъ бы по подобію бывшаго въ ветхозаконномъ храмѣ *предложенія хлѣбовъ* (б). — И такъ когда Божественная Литургія, начавшись пѣніемъ антифоновъ и чтеніемъ писаній (в), приближалась къ возглашенію Евангелія: тогда діаконы отходили въ *сосудохранительницу*, и взявши тамъ священное Евангеліе, приносили оное въ сословіе братіи; почему принесеніе сіе Евангелія и называли (такъ какъ и нынѣ называется) *входомъ со Евангеліемъ*. — По окончаніи же чтенія Евангельскаго, когда время наступало къ освященію даровъ, тогда діаконы (г) отходили въ *пред-* Б
ложеніе, и взявъ оттуда избранные и предуготованные для Евхаристіи *хлѣбъ* и *вино*, преносили ихъ на святую трапезу, гдѣ потомъ, во время освященія ихъ, вѣяли надъ ними *рипидами* (д); и сіе пренесеніе именуется нынѣ *входъ великій*; поелику съ отличнымъ великолѣпіемъ совершается (е). Въ послѣдующія времена симъ обоимъ входамъ даны Церковію знаменованія духовныя; о чемъ будетъ показано ниже въ изъясненіи Литургіи (ж).

§ 27.

О поученіяхъ къ народу и обрядахъ, съ ними сопряженныхъ.

Поученія или бесѣды къ народу предлагаемы были непосредственно послѣ чтенія Евангелія, въ продолженіи еще *Литургіи* В
оглашенныхъ, дабы и сіи, (то есть *оглашенные*) могли отъ нихъ просвѣщаться и научаться истинамъ вѣры. Въ видѣ привѣтствія, или нѣкоего предисловія, Епископъ или пресвитеръ, хотящій проповѣдовать, въ началѣ слова обыкновенно возглашалъ къ предстоящимъ: *миръ всѣмъ*, или: *благодать Господа нашего Іисуса Христа* и проч. (з); на что отвѣтствуемо было отъ народа: и *духови твоему*. Заключеніе бесѣды всегда содержало хвалу святыя Троицы: на примѣръ „Богу же „Отцу и Сыну, Господу нашему Іисусу Христу, со Духомъ Святымъ „буди слава и держава во вѣки вѣковъ, аминь" (и).

(а) Св. Кипріан. въ слов. о дѣланіи и милостыни. — Смотри ниже § 68.
Собор. 4 Карѳаген. прав. 93. „Приношеніе во враждѣ сущихъ братій, Г
ни во святилище (Олтарь), ни въ *сокровищницу* (γαζοφιλάκιον) да не пріемлются." (б) Исход. гл. 25, ст. 30.

(в) Смотри выше § 23 и 25, и ниже въ изъяснен. § 37.

(г) Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 12: „Совершившимся симъ, *діаконы да принесутъ дары* Епископу *къ жертвеннику*."

(д) Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 12; Смотри ниже § 90.

(е) Смотри ниже въ толкован. Симеон. Ѳесалон. подъ числ. 45 и 46.

(ж) Смотри ниже § 44, и 70. (з. Заповѣдей или Чинопол. Апос. кн. 8, гл. 5.

(и) Діонисій Алекс. у Васил. вел. въ кн. о Духѣ Святомъ гл. 29.

А

§ 28.

По окончаніи поученія начиналися *молитвы* о оглашенныхЪ, о бѣснуемыхЪ, о просвѣщаемыхЪ, или *ко крещенію готовящихся* и кающихся; по совершеніи которыхЪ всѣ они по гласу діаконскому: *изыдите, оглашенніи, бѣснуемии* и проч., *вонЪ изЪ храма исходили* (а). Все сіе какимЪ образомЪ совершаемо было, видно вЪ ЗаповѣдяхЪ или ЧинопложеніяхЪ АпостольскихЪ (б). — Сими молитвами оканчивалась *Литургія* оглашенныхЪ; послѣ чего начинаема была *Литургія вѣрныхЪ* слѣдующимЪ образомЪ:

О молитвахЪ о оглашенныхЪ и проч.

Б

§ 29.

ВЪ правилѣ девятомЪ-надесять Лаодикійскаго Собора (в) повелѣвается: „потомЪ (по выходѣ, то есть изЪ храма оглашенныхЪ и прочихЪ), вѣрныхЪ молитвамЪ быти тремЪ; и первой убо вЪ *молчаніи*, (*διὰ σιωπῆς*) второй и третьей сЪ возглашеніемЪ совершатися, потомЪ миру (*цѣлованію*) подаватися". ИзЪ сего чиноположенія видно, что Литургія вѣрующихЪ начиналась молитвами, *тайно совершаемыми*, то есть такими, которыя сЪ молчаніемЪ каждый внутрь себя возсылалЪ о себѣ и о своихЪ нуждахЪ кЪ Богу (г).

О началѣ Литургіи вѣрныхЪ молитвами, тайно совершаемыми.

В

(а) Выше § 19. —

(б) Заповѣдей или Чиноположеній Апостол. кн. 8, гл. 6, 7 и 8.

(в) Хотя СоборЪ сей былЪ вЪ столѣтіи четвертомЪ, а именно, 361 года: но онЪ порядокЪ молитвЪ и чиноположенія не вновь уставилЪ, а только преждебывшій подтвердилЪ. Ибо воспоминаетЪ о бесѣдахЪ ЕпископскихЪ и молитвахЪ о оглашенныхЪ и цѣловании другЪ друга; что все прежде его вЪ церквѣ уже было (§ 19); а потому и *молитвы тайныя* не вновь учредилЪ, но только прежнее ихЪ обыкновеніе для исполненія предалЪ. Для того и приводится здѣсь его свидѣтельство кЪ преждебывшимЪ его временамЪ.—ТожЪ самое разумѣть должно и о прочихЪ здѣсь приведенныхЪ изЪ послѣдующихЪ вѣковЪ свидѣтельствахЪ; на примѣрЪ, Кирилла

Г

Іерусалим. которой вЪ своихЪ тайноводственныхЪ поученіяхЪ изьяснялЪ Чиноположеніе Литургіи, преданной отЪ Іакова брата Божія Іерусалимской Церкви.—СловажЪ Лаодикійскаго Собора на ОригинальномЪ ГреческомЪ текстѣ читаются такЪ: „Послѣ бесѣдЪ ЕпископскихЪ, должно вопервыхЪ совершаемой быти особо молитвѣ и о оглашенныхЪ; когда же оглашенные изыдутЪ, быть молитвѣ о сущихЪ вЪ покаяніи: и симЪ подшедшимЪ подЪ руку и отступившимЪ, тако вѣрныхЪ молитвамЪ быти тремЪ; и первой убо вЪ *молчаніи*, второй и третіей сЪ возглашеніемЪ" и проч.

(г) Златоуст. вЪ Бесѣд. о неявл. грѣх. — Вас. велик. вЪ послан. 204 вЪ НеокесаріанамЪ. Смотри слова ихЪ ниже вЪ изЪясненіи § 73.

§ 30. А

О молитвахъ, съ возглашеніемъ совершаемыхъ.

ПотомЪ ДіаконЪ повелѣвалЪ всѣмЪ, чтобЪ вѣрующіе, *приклонивЪ колѣна* на землю, прилѣжно молились, а сЪ ними и самые *отроки* (а), отвѣтствуя единодушно на каждое его возглашеніе и прошеніе *κύριε ἐλέησον*, то есть, *Господи помилуй* (б); и возсылаемо было моленіе прилѣжное о всемЪ мірѣ и о всѣхЪ вѣрующихЪ.-- Пространнѣйшій сего моленія образЪ находится вЪ Литургіи Апостольской, гл. 10.

§ 31.

О цѣлованіи и умовеніи рукъ.

По окончаніи сихЪ молитвЪ, ЕпископЪ сЪ сослужителями, а народЪ *другЪ сЪ другомЪ*, мужи сЪ мужами, жены сЪ женами *цѣлованіе творили*, и потомЪ Священники *руки* свои *омывали* водою (в). Изъясненіе всѣхЪ сихЪ обрядовЪ будетЪ представлено ниже вЪ толкованіи Литургіи. Б

§ 32.

О пренесеніи даровъ и о предшествующихъ къ Евхаристіи возбужденіяхъ.

ТакимЪ образомЪ окончившимся вѣрныхЪ моленіямЪ и священному цѣлованію, слѣдовало потомЪ приношеніе даровЪ вЪ жертву. Тогда Діаконы преносили изЪ предложенія на ПрестолЪ избранныя изЪ народныхЪ приношеній и уготованныя ко священнодѣйствію хлѣбЪ и вино, по предложеніи которыхЪ на престолѣ, ЕпископЪ, знаменовавЪ *чело* свое *крестнымЪ знаменіемЪ* (г), возглашалЪ кЪ народу обыкновенное свое благословеніе, означая тѣмЪ время наступающее кЪ Евхаристіи: *Благодать всемогущаго Бога, и любы Господа нашего Іисуса Христа, и причастіе Святаго Духа, буди со всѣми вами*. На что всѣ предстоящіе единодушно отвѣтствовали: *и со духомЪ твоимЪ* (д). ПотомЪ, возводя мысли ихЪ кЪ размышленію и прославленію БожіихЪ благодѣяній, взывалЪ: *горѣ сердца!* а они отвѣтствовали: *имамы ко Господу* (е). В

(а) Св. Златоуст. вЪ Бесѣд. 72 на Матѳ.

(б) Заповѣд. или Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 6. „На каждое изЪ сихЪ возглашеніе - да глаголютЪ *людіе*, и прежде всѣхЪ *отроки: Господи, помилуй*." Смотри и ниже вЪ § 33.

(в) Кирилл. Іерусалимскій вЪ словѣ тайноводствен. 5. Смотри слова его ниже вЪ изъяснен. подЪ § 7. Г

(г) Златоуст. вЪ доказательст. яко *Христосъ есть Богъ*, гл. 9. „КакЪ на столпѣ, на *челѣ*, вЪ каждой день изображаемый обносятЪ (*крестъ*). Сей на священной трапезѣ, сей вЪ рукоположеніяхЪ священниковЪ, *сей* паки сЪ *тѣломъ* ХристовымЪ на *таинственной вечери* возсіяваетЪ."

(д) Заповѣд. или Чиноположен. Апост. кн. 8, гл. 12; Златоуст. Бесѣд. 36 на 1 Послан. кЪ Корин. Смотри ниже вЪ § 59.

(е) Кирилл. Іерусалимскій вЪ словѣ тайновод. 5 „ПотомЪ возглашаетЪ Іерей: *горѣ сердца!* — Таже отвѣщаете: *имамы ко Господу*, тому согласующеся чрезЪ сицевое исповѣданіе.

А

§ 33.

Послѣ того повелѣвалъ, *Благодаримъ Господа!* Народъ же возглашалъ: *достойно и праведно!* а Епископъ возслѣдствуя, начиналъ исчислять и прославлять Божія благодѣянія, оказанныя роду человѣческому отъ самаго созданія, и благодарить Его за оныя усердно, глаголя: *о всѣхъ Тебѣ слава, Владыко Вседержителю!* — Достигши же до посланія въ міръ Сына Божія, воспоминалъ Его жизнь, дѣла и крестную смерть, погребеніе, на небеса восшествіе, второе и страшное пришествіе, а притомъ и самую Таинственную вечерю, которую заповѣдалъ Онъ творить въ свое воспоминаніе. И такъ воспоминая всѣ Его благодѣянія, и благодаря за оныя Небеснаго Отца, Б предложенныя хлѣбъ и вино возносилъ Ему въ жертву благодаренія, съ усерднымъ моленіемъ прося на нихъ ниспослать Духа Святаго (а), освятить и показать хлѣбъ — *тѣло*, чашу же — *кровь* Христову: да причащающіеся отъ нихъ во благочестіи утвердятся, отпущеніе грѣховъ получатъ и жизнь вѣчную наслѣдятъ.

Содержаніе молитвы Евхаристіи.

§ 34.

Симъ образомъ вознесши жертву благодаренія, и освятивъ предложенные дары въ тѣло и кровь Христову, далѣе воспоминаніе творилъ и моленіе приносилъ о всѣхъ сословіяхъ вѣрующихъ, а именно: о Епископахъ, священникахъ, діаконахъ и о всемъ священномъ причтѣ; о усопшихъ въ вѣрѣ скончавшихся; (сихъ всѣхъ имена читаемы В были изъ обыкновенныхъ таблицъ, называемыхъ *Диптихи* (б), то есть, *Синодики* или *Помянники*); потомъ возсылалъ прошенія о людяхъ предстоящихъ при священнодѣйствіи, о недугующихъ, плѣненныхъ, во изгнаніи сущихъ; о плавающихъ и путешествующихъ, о врагахъ и гонителяхъ Церкви, о еретикахъ и невѣрующихъ; о оглашенныхъ, бѣснуемыхъ и кающихся; о благорастворенiи воздуха и о изобиліи плодовъ земныхъ; наконецъ и о неприсутствующихъ по нѣкіимъ благословнымъ винамъ при совершеніи Литургіи. — Все же сіе моленіе заключалъ обыкновеннымъ славословіемъ святыя Троицы, а народъ, въ соединеніе съ нимъ своего единодушія, приглашалъ: *аминь*.

О моленіяхъ о живыхъ и усопшихъ, о благорастворенiи воздуховъ, о изобиліи плодовъ земныхъ, и проч.

Г

Г

(а) Въ Литургіи Іакова брата Господня: „Помилуй насъ, Боже Вседержителю! Помилуй насъ, Боже Спасителю нашъ! Помилуй насъ Боже, по велицѣй милости Твоей, и *ниспосли* на насъ и на предлежащія дары сія *Духа Твоего* Всесвятаго, и проч."

Въ Литургіи Марка Евангелиста. Смотри слова его ниже подъ § 49.

Кирилл. Іерусалим. въ словѣ тайноводственномъ 5. Смотри ниже въ изъяснен. подъ § 108.

(б) Діонисій Ареопагитъ въ Іерарх. Церк. гл. 3. Смотри слова его ниже въ изъяснен. подъ § 118.

§ 35.

О чтеніи Господней молитвы и о моленіяхъ, о дарахъ принесенныхъ, и проч.

ПотомЪ возглашаемо было чтеніе молитвы Господней : *Отче нашЪ* (а); за симЪ люди благословляемы были отЪ Епископа, и купно кЪ моленію о дарахЪ, Богу принесенныхЪ, возбуждаемы тако : *мирЪ Божій со всѣми вами!* Непосредственно за симЪ діаконЪ повелѣвалЪ народу молитися, чтобЪ дары освященные воспріяты были ГосподомЪ вЪ *пренебесный жертвенникЪ* (б), вЪ воню благоуханія духовнаго : по окончаніи которыхЪ ЕпископЪ молитвою своею вручалЪ всѣхЪ людей Божію покровительству и милости, прося Его освятить ихЪ тѣла и души, да неосужденно сподобятся причащенія таинствЪ и жизнь вѣчную наслѣдствуютЪ. А

§ 36. Б

О возвышеніи даровъ.

По окончаніи сея молитвы діаконЪ : *вонмемЪ!* а ЕпископЪ, возвизая дары *горѣ* (в) и показывая ихЪ людямЪ, громогласно восклицалЪ : *святая святымЪ!* предстоящіе же отвѣтствовали : *единЪ святЪ, единЪ Господь* и проч.

§ 37.

О раздробленіи даровъ и о причащеніи.

ПотомЪ начиналось раздробленіе даровЪ на части, и всѣ присутствующіе безЪ изключенія (подЪ опасеніемЪ отлученія отЪ Церкви (г), ежели бы кто изЪ нихЪ отрекся) при пѣніи стиха : *вкусите и видите, яко благЪ Господь* (д), причащалися тѣла и крови Христовой сЪ великимЪ благоговѣніемЪ, тѣло пріемля вЪ *руку десную* (е), В

(а) Кирилл. Іерусалим. слов. Тайновод. 5. „ПосемЪ молитву глаголемЪ оную, юже Спаситель предаде ученикомЪ своимЪ, сЪ чистою совѣстію ОтцемЪ нарицающе Бога и глаголюще: *Отче нашъ* и проч."

Св. Григорій ДвоесловЪ кн. 7, Послан. 64. „*Молитву Господню* вскорѣ по моленіи (*по освященіи даровъ*) глаголемЪ, яко обыкновеніе у АпостоловЪ бысть, чтобЪ при одной токмо сей молитвѣ, жертву возношенія (*Евхаристію*) освящать."

(б) Ирин. кн. 4, гл. 34. Смотри ниже вЪ изЪяснен. подЪ § 16. вЪ примѣчан.

(в) ВЪ Литургіи Іакова брата Божія. Смотри ниже вЪ изЪяснен. § 129 и 130.

(г) Правил. Апостол. 9. — Прав. 2 Антіохійск. Собор. Смотри ниже вЪ изЪяснен. § 144. Г

(д) Кирилл. Іерусалим. вЪ словѣ тайновод. 5. Смотри слова его вЪ изЪяснен. подЪ § 144.

(е) Тамже число 21. „Приступая же, не простертыми дланьми приступай, ни разЪятыми персты, но шуицу престолЪ сотворивЪ *десницѣ*, яко хотящей Царя подЪяти, и согнувЪ длань, *пріемли* тѣло Христово, приглаголя: *аминь*."

Числ. 22. „Таже приступай и кЪ чаши крове, не протягая рукЪ, но приникЪ (*κύπτων*, *наклонився*) и во образЪ поклоненія и почтенія глаголя: *аминь*."

А кровь же пія устами *изъ чаши*, мужи и жены *съ самыя трапезы* (а). Не оставляемы же были безъ причащенія и отсутствовавшіе за важными причинами, какъ-то болящіе, въ темницахъ заключенные ради имени Христова и прочіе, но всѣ получали Евхаристію чрезъ Діаконовъ (б).

§ 38.

По причащеніи, за полученныя Божія благодѣянія Діаконъ возбуждалъ всѣхъ присутствовавшихъ къ благодарственному моленію; въ лицѣ которыхъ Епископъ усердно и благодарилъ Бога. — Наконецъ приклонившимъ имъ главы своя для воспріятія благословенія къ исходу изъ церкви, возглашалъ надъ ними Архіерей молитву, коею Б просилъ имъ отъ Бога мира, благословенія и покровительства. И такъ по гласу Діаконскому: *изыдите съ миромъ!* отходили они въ свои домы.

О благодарственныхъ моленіяхъ по причащеніи; о приклоненіи главъ и о концѣ Литургіи.

§ 39.

Сіе есть краткое начертаніе Литургіи съ ея обрядами, какъ совершалась она во второй и третій вѣкъ до временъ Василія великаго. — Изъ сего описанія видно, коль великое сходство нынѣ у насъ совершающейся Литургіи съ сею древнею; и потому всѣ ея части и обряды изъяснены подробно въ нижеслѣдующемъ толкованіи Литургіи. — Описаніе сіе почерпнуто какъ изъ древнихъ святыхъ Отцевъ, (коихъ имена и свидѣтельства приведены здѣсь подъ чертами) такъ наиболѣе В *изъ Заповѣдей или Чиноположеній Апостольскихъ* (διατάξεις τῶν Ἀποςόλων), яко древнѣйшей и важнѣйшей (в) въ своемъ родѣ книги.

Сходство нашей Литургіи съ сею древнею.

Г 2

(а) Св. Діонисій Александр. въ Послан. къ Василиду Еписк. въ Прав. 2. ,,О женахъ, сущихъ въ теченіи крови, должно ли имъ тако находящимся входити въ домъ Божій, излишнимъ и вопрошати почитаю. Ниже бо онѣ, вѣрны суще и благоговѣйны, въ таковомъ состояніи дерзнути могутъ, мню, или ко святой *трапезѣ приступити*, или тѣлу и крови Христовой прикоснутися."

Валсамон. въ толков. на оное правило: ,,Въ древности, какъ видится, жены входили во олтарь, и отъ Св. *трапезы* пріобщалися." — Г Валсамонъ сими словами, *жены входили во олтарь*, по видимому предполагаетъ, что въ третьемъ вѣкѣ, когда Св. Діонисій жилъ, олтарь былъ отдѣляемъ отъ церкви, какъ нынѣ: но сего въ первыхъ вѣкахъ не усматривается до четвертаго столѣтія, въ коемъ олтарь для того и началъ быть преграждаемъ отъ прочаго церкви пространства; чтобъ простолюдинамъ обоего пола былъ не входимъ, о чемъ пространнѣе ниже въ § 62. — Смотри о семъ и въ житіи Св. Василія великаго Чет. Мин. Генв. 1 дня лист. 219 на оборотѣ.

(б) Іустин. Философ. Апolog. 1, числ. 67. См. слова его выше въ § 23.

(в) Заповѣдей или Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 6—13.

§ 40.

Остается еще показать о времени, въ которое совершали въ сихъ вѣкахъ Божественную Литургію, также о мѣстѣ, о одеждахъ и сосудахъ, надлежащихъ до священнодѣйствія.

§ 41.

Въ которые дни и часы древніе соверша-ли Литур-гію?

Что касается до времени, то *день воскресный* отъ временъ Апостольскихъ (а) согласно всею Церковію для совершенія Евхаристіи опредѣленъ былъ (б), который для того и нарицаемъ былъ *день хлѣба* (в); въ нѣкоторыхъ же мѣстахъ день четвертый и шестый, то есть *среда* и *пятокъ*, также *суббота*, и *памяти мучениковъ* съ подобнымъ торжествомъ препровождаемы были, а въ нѣкоторыхъ и *каждой день* пріобщались вѣрные (г). — Св. Василій великій въ посланіи къ Кесаріи (д) пишетъ: „Пріобщатися въ *каждой день* и воспринимать тѣло „святое и кровь Христову, добро есть и полезно. — Мы въ каждую „седмицу четырекраты пріобщаемся: въ *недѣлю*, въ *среду*, *пятокъ* „и *субботу*; такожде и въ другіе дни, естьли *память* коего святаго „совершатися будетъ.“ — Часы для общаго собранія не вездѣ одни были назначены, но иные отправляли Литургію при *вечери*, иные же прежде *разсвѣтанія дневнаго*, по причинѣ жестокости гоненія, которое не допускало отправлять древнимъ Христіанамъ молитвенныхъ собраній явно. „Таинство Евхаристіи, во время снѣди (то есть *при вечери*) заповѣданное отъ Господа, мы пріемлемъ въ собраніяхъ *прежде разсвѣтанія дневнаго*,“ свидѣтельствуетъ древній писатель (е) Тертулліанъ.

(а) Дѣян. гл. 20, ст. 7; 1 Коринѳ. гл. 16, ст. 2.

(б) Іустинъ Философъ въ вышеприведенномъ мѣстѣ, въ гл. 5, § 23.

(в) Златоустъ въ Бесѣдѣ 5 о воскресеніи.

(г) Св. Кипріанъ въ словѣ о молитвѣ Господней, изъясняя слова, *хлѣбъ нашъ насущный даждь намъ днесь*, говоритъ: „Понеже Христосъ есть хлѣбъ нашъ; то сей хлѣбъ да дастся намъ, всегда просимъ мы сущіи во Христѣ, и *Евхаристію каждый день* въ пищу спасенія себѣ *пріемлющіи*.“

Св. Златоустъ въ Бесѣдѣ 3 на Посланіе къ Ефес. Смотри слова его ниже въ § 144. — И въ Бесѣдѣ о предательствѣ Іудиномъ: „Что убо мы? На *каждой день* не приносимъ ли? *Приносимъ*, и проч.

(д) Василій великій въ посланіи къ Кесаріи о причащеніи.

(е) Тертулл. о вѣнцѣ воин. гл. 3.

А

§ 42.

Въ какихъ мѣстахъ древніе Христіане совершали литургію?

По сей самой причинѣ не могли они имѣть тогда и публичныхъ великолѣпныхъ молитвенныхъ *храмовъ*; но принуждены были славословія свои исправлять въ *домахъ* приватныхъ, убогихъ (а), въ *вертепахъ*, *темницахъ* и во *усыпальницахъ*, то есть подземныхъ пещерахъ, при гробахъ мученическихъ.—Евсевій въ Церковной Исторіи (б) вводитъ Емиліана Египетскаго Игемона, Епископовъ Христіанскихъ на изгнаніе осуждающаго такъ: „Отнюдь не позволено будетъ ни „вамъ, ни другимъ Христіанамъ имѣть общія собранія, или въ „нарицаемыя *усыпальницы* входить“. Достопамятное о семъ свидѣтельство есть и святаго Діонисія Александрійскаго, соблюденное
Б онымъ же Евсевіемъ (в): „Во время общей скорби (*гоненія*), пишетъ „Св. Діонисій въ посланіи своемъ, всякое мѣсто, какъ-то: поле, „пустыня, корабль, гостинница, темница, были намъ *хвалебнымъ „вмѣстилищемъ*“ (т. е. вмѣсто храма къ совершенію священныхъ славословій). Лукіанъ Св. Пресвитеръ и мученикъ, по многимъ за Христа страданіяхъ будучи вверженъ въ *темницу*, и приближаяся къ скончанію, священнодѣйствіе Евхаристіи совершилъ тамъ, за неимѣніемъ стола, *на своихъ персяхъ*, возлежа хребтомъ на черепинахъ, а чрезъ сіе учинился живому Богу *одушевленнымъ престоломъ*, кровію мученичества обагреннымъ; и какъ самъ пріобщился тайнъ, такъ и другимъ тамо бывшимъ съ нимъ преподалъ (г). — Сіи-то мѣста
В древніе Христіане имѣли себѣ вмѣсто храмовъ священныхъ; куда собравшись всѣ единодушно, и возжегши свѣчи и лампады, совершали Божественную Литургію съ большимъ благоговѣніемъ, нежели мы нынѣ въ великолѣпныхъ храмахъ.—Память нощныхъ ихъ молитвенныхъ собраній Церковь хранитъ, и онымъ подражаетъ до нынѣ, собираясь на каждой день для славословія Божія прежде солнечнаго восхода, и возжигая въ храмахъ не только при нощныхъ сословіяхъ (такъ какъ они),

Ночныя молитвенныя собранія въ память чего удержаны церковію?

(а) Святый Исидоръ Пилусіотъ въ кн. 2 послан. 246, древнихъ Христіанъ храмы описываетъ такъ: „Во времена Апостольскія, когда Цер-
Г ковь обиловала дарованіями духовными и кипѣла свѣтлостію жительства, храмы не были (т. е. столь благолѣпно устроены;) въ наши же вѣки храмы паче надлежащаго украшены: но Церковь, да не тягостнѣе что реку, пиршественными надымается козлогласованіями (κωμῳδεῖται). Я, ежели бы желаніе мое исполнилось, избралъ бы въ тѣ времена быть, въ которыя храмы не столь украшены были, но Церковь Божественными и небесными увѣнчана была дарами.“

(б) Евсевій въ Церковной Исторіи кн. 7, гл. 11. (в) Тамже гл. 22.

(г) Филосторг. въ Церковной Исторіи кн. 2, гл. 13. — Смотри о семъ пространнѣе въ житіи Св. Лукіана Октября 15 дня, листъ 197 на оборотѣ.

но и при дневномЪ свѣтѣ, свѣчи и масло, съ особливымЪ таинствомЪ, А
о которомЪ будетЪ показано ниже въ изьясненіи Литургіи (а).

§ 43.

О одеждахъ священныхъ.

Какими же одеждами ЕпископЪ и весь клирЪ во время совершенія ТаинствЪ себя облачали, о семЪ древность подробнаго описанія не оставила, хотя притомЪ несумнительно, что какЪ сами Апостолы, такЪ ихЪ преемники и послѣдовавшіе по ихЪ Учители, имѣли особливыя отЪ обыкновенныхЪ для священнослуженія *одежды* (б), равно какЪ и *сосуды* потребные кЪ совершенію Евхаристіи, то есть, Дискосы, Потиры, и проч. о которыхЪ мучитель вЪ житіи святаго Лаврентія (в), съ негодованіемЪ упрекаетЪ, что „ Христіане, какЪ слышалЪ „ онЪ, жертвуютЪ изЪ *златыхЪ чашЪ*, и свѣчи поставляютЪ вЪ Б
„ *златыхЪ подсвѣщникахЪ* при нощныхЪ своихЪ собраніяхЪ. " Святый ГригорійДвоесловЪ, по свидѣтельству списателя его жизни, Іоанна (г) Діакона, имѣлЪ у себя священную одежду Евангелиста Іоанна Богослова, о которомЪ святомЪ Апостолѣ и древній Писатель ПоликратЪ, Ефесскій ЕпископЪ, свидѣтельствуетЪ, что былЪ онЪ СвященникЪ Іисуса Христа, носяй *увясло* (πέταλον), коимЪ украшали Іудейскіе Первосвященники свои чела (д); тоже объ Іаковѣ братѣ ГосподнемЪ утверждаетЪ Святый Епифаній (е): и вЪ дѣяніяхЪ (ж) Собора Константинопольскаго, бывшаго противЪ Фотія Патріарха, упоминается, что Ѳеодосій ПатріархЪ Іерусалимскій прислалЪ вЪ дарЪ кЪ Игнатію Патріарху Константинопольскому Іакова брата Божія В
одежды, а именно: ПодирЪ, НарамникЪ (ἐπῶμις) или ОмофорЪ и Митру, коими онЪ облеченЪ, священнодѣйствовалЪ. НикифорЪ КаллистЪ Церковный ИсторикЪ изЪ древнихЪ преданій повѣствуетЪ, что святому Лазарю, котораго Спаситель воскресилЪ изЪ мертвыхЪ, сама Бжія матерь устроила ОмофорЪ своими руками (з); да и на самыхЪ древнѣйшихЪ изображеніяхЪ первенствующей Церкви учители

(а) Смотри ниже § 92. (б) Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 12.

(в) Пруден. пѣснь 2 о Лаврентіи мучен.

(г) ІоаннЪ ДіаконЪ вЪ житіи Григорія Двоеслова кн. 3, гл. 59.

(д) Евсевій вЪ Церковной Исторіи кн. 5, гл. 24. „ ІоаннЪ, на персяхЪ Г
ГосподнихЪ возлегій, которой былЪ священникЪ, *увясло* (πέταλον) носивый, и мученикЪ и учитель. "

(е) Епифан. вЪ ерес. 29, числ. 4. „ Сей ІаковЪ и *увясло* на главѣ носилЪ. "

(ж) ВЪ Дѣян Собора Константинопол. противЪ Фотія дѣйст. 1 Послан. Ѳеодосія Іерусалимскаго Патріарха кЪ Игнатію Патріарху Константинопол. „ Мы послали вожделѣнной и почтенной твоей главѣ священноначальническую одежду Святаго Іакова брата Божія, *Подиръ* и *НарамникЪ* сЪ *Митрою.* "

(з) Смотри вЪ Тріоди постной Синаксарь вЪ субботу Вайй.

А и мужи Апостольскіе, Діонисій Ареопагитъ, Игнатій Богоносецъ и другіе, представленными видятся въ Омофорахъ. Нѣкоторые писатели церковные утверждаютъ, что и *фелонь* (а), оставленный Павломъ въ Троадѣ, употребляемъ былъ имъ во священнодѣйствіи.

§ 44.

Изъ нынѣшнихъ священныхъ облаченій, (кромѣ означенныхъ въ предъидущемъ параграфѣ) иныя введены въ священнослуженіе во время Константина великаго, (которой изъ почтенія къ Іерусалимской Церкви и самъ даровалъ злашотканную одежду (б) тогдашнему Архіерею Макарію), иныя же послѣ святымъ Златоустомъ и другими начальниками Церкви.—И какъ во всѣ вѣки таинственныя вѣры умозрѣнія въ Б великомъ почтеніи и благоговѣніи имѣли, и ими услаждалися Христіане; то Учители Церкви, что ни учреждали въ дому Божіемъ, или къ великолѣпію его, или ко нравоученію служащее, все украшали *мистическими*, или *таинственными разумѣніями*, и чрезъ все представляли Спасительное вѣры ученіе (в), почему и одежды, уставленныя для отправленія священнослуженія, всѣ суть *таинственныя* и высокое значащія, которыхъ знаменованія, такъ какъ и

Для чего уставлены Таинственныя знаменованія вещей церковныхъ?

(а) 2 Тимоѳ. гл. 4, ст. 13. — Бона Кардинал. о вещахъ Литургіи кн. 1, гл. 24, числ. 1. ,,Сюда принадлежитъ *фелонь*, Павломъ оставленный въ Троадѣ, которой былъ *одеждою священническою*.''

В (б) Ѳеодорит. кн. 2, гл. 27. ,,Всехвальный Императоръ Константинъ, почитая Іерусалимскую Церковь, далъ *священную одежду* Макарію, града онаго Архіерею, дабы облеченъ ею, совершалъ Божественнаго крещенія служеніе. Она соткана была изъ злашыхъ нитей.''

(в) Смотри выше § 24.—Св. Діонис. Ареопаг. въ Церковной Іерархіи гл. 2, числ. 1. ,,Чувственныя таинства, суть *начертанія умныхъ*, и къ нимъ руководствуютъ и путь показуютъ.''—Св. Макарій Вел. сл. 6. о любви гл. 29. ,,Видимыя священнодѣйствія, *образы* и *сѣни таинственныхъ вещей*, мни, быти.''—Евхаристія или Литургія, какъ уставлена Спасителемъ въ Его воспоминаніе (§ 8 и 11. числ. 8); то и содержитъ въ себѣ точное начертаніе жизни Его и дѣлъ (смотри ниже въ изъяснен. § 12). Г Ея части и обряды, по ученію Церкви, иные представляютъ Его рожденіе, иные изобразуютъ страданіе, иные воскресеніе и вознесеніе, а иные другія таинства вѣры гадательствуютъ: ,,чрезъ все совершеніе ,,Литургіи представляется плотское Спасителево *смотреніе* (οἰκονομία), ,,и все *тайноводство* (μυςαγωγία) есть какъ бы нѣкоторое тѣло, или ,,*составъ Исторіи* (Христовой),'' говоритъ Николай Кавасил. Архіепископъ Ѳессалоникскій, въ толкован. Литургіи гл. 1 и 16 — Для того и нарицается она *смотреніемъ* и *тайноводствомъ*, яко руководствуетъ и возпаряетъ мысли наши чрезъ наружные обряды и дѣйствія, къ знаменованіямъ *таинственнымъ* и *духовнымъ*, въ устроеніи нашего спасенія содѣяннымъ.

Литургія для чего нарицается, *смотреніемъ* и *тайноводствіемъ*?

всѣхъ частей храма и Божественныя Литургіи обрядовъ, изъ древнихъ А
святыхъ Отцевъ собралъ и изъяснилъ основательно блаженнѣйшій Симеонъ Митрополитъ Ѳессалоникскій въ своемъ толкованіи Литургіи, которое послѣдуетъ ниже.

ГЛАВА VI.

По какому случаю Василій великій и святый Златоустъ сочинили свои *Литургіи*. Б

§ 45.

Причины о началѣ Литургіи Св. Василія и Златоустаго.

Святый Амфилохій, Иконіи Ликаонскія Епископъ (а), и Св. Проклъ Константинопольскій Патріархъ (б) двѣ причины полагаютъ, которыми доказываютъ о началѣ Литургіи Василія Великаго и святаго Златоуста. „Амфилохій пишетъ, что Василій просилъ Бога, чтобъ жертву „безкровную могъ онъ священнодѣйствовать словами и изреченіями В „своими. По шестидневной теплѣйшей его молитвѣ, Спаситель, явивъ „себя ему чудесным образомъ, быть по его прошенію благоизволилъ. „Вскорѣ потомъ Василій, весь бывъ въ восторгѣ Божественномъ, и „ощутивъ въ себѣ кипящую премудрости Божіей рѣку, съ трепетомъ „началъ возсылать: *да исполнится уста моя хваленія*; и, *вонми*, „*Господи Іисусе Христе Боже нашъ*, *отъ святаго жилища Твоего*, „и прочія молитвы Литургіи“ (в). — Проклъ же святый полагаетъ тому слѣдующую причину: „Апостолы и по нихъ послѣдовавшіе „Учители, совершали Божественную службу весьма пространно; „Христіане же, охладѣвъ во благочестіи въ послѣдующія времена, „не стали приходить къ слушанію Литургіи, по причинѣ долговременнаго ея продолженія. Святый Василій, снисходя сей слабости „человѣческой, сократилъ оную; а по немъ еще болѣе Святый Г „Златоустъ умалилъ.“ — Симъ двумъ причинамъ, представляется изъ древностей Церковныхъ, слѣдующее изъясненіе.

(а) Св. Амфилох. въ житіи Василія Великаго.

(б) Св. Прокл. въ Тракт. о преданіи Литургіи.

(в) Смотри въ Чет. Мин. въ житіи Св. Василія вел. Генваря 1 дня, листъ 218 на оборотѣ.

А

§ 46.

Выше означено (а), что молитвы приношенія тѣла и крови Господней отъ самыхъ временъ Апостольскихъ предоставлены были *вдохновенію* Епископовъ и прочихъ Учителей Церкви; и доколѣ оное продолжалось, совершеніе священнодѣйствія и зависѣло отъ него. Въ послѣдующіе вѣки, когда уже сіе дарованіе престало, то способъ Евхаристіи, Апостолами уставленный, переходилъ неиначе, какъ только *устнымъ преданіемъ* и на одномъ *дѣлопроизводствѣ*, а не *писменно*; о чемъ самъ великій Василій такъ свидѣтельствуетъ (б): ,, слова призыванія въ премѣненіи (ἐπὶ τῆς ἀναδείξεως, *во освященіи*) хлѣба причащенія и чаши благословенія, (то есть *молитвы священнодѣйствія Евхаристіи,*) кто изъ святыхъ (в) *писменно* намъ оставилъ"? то есть *никто.* — Тожъ самое говоритъ Іеронимъ и о *Сvмволѣ* вѣры; что онъ ,,будучи отъ Апостоловъ преданъ, *не былъ*

Б

Д

(а) Смотри выше § 20.

(б) Василій великій въ кн. о Духѣ святомъ гл. 27.

(в) Чрезъ *Святыхъ* Василій великій разумѣетъ самыхъ Богодухновенныхъ писателей Новаго Завѣта; и что никто изъ нихъ въ книгахъ Священнаго Писанія порядокъ совершенія Литургіи и ея молитвъ подробно и явственно не изложилъ, а приняла Церковь образъ ея священнодѣйствія отъ Апостоловъ и ихъ преемниковъ, по одному преданію *неписанному*, втайнѣ сохраненному; о семъ такъ онъ Богомудрствуетъ въ книгѣ о Духѣ Св. глава 27: ,,Мы недовольны тѣми словами (въ совершеніи Евхаристіи), которыя Апостолъ и Евангеліе упоминаетъ; но иныя прежде, а иныя послѣ произносимъ, яко великую въ тайнѣ силу въ себѣ заключающія отъ *ненаписаннаго ученія* ихъ пріявши, по умолчанному и тайному преданію. Ибо на что даже и взирать не надлежитъ некрещеннымъ, о томъ какимъ образомъ приличествовало ученіе писменно объявляти? " — Изъ сего свидѣтельства съ вѣроятностію заключить можно, что Литургіи Апостольскія, Іакова брата Божія, Петра, Марка и проч. писанію преданы въ послѣдующихъ уже вѣкахъ, а не отъ самихъ Апостоловъ написаны; и потому находятся въ нихъ прибавленія такія, которыя уставлены въ Церквѣ по прошествіи многихъ послѣ Апостоловъ столѣтій, на примѣръ, пѣсни: *Единородный Сыне; Святый Боже; Иже Херувимы;* чтеніе *Сvмвола* и проч. — Хотя же въ правилѣ 32 Собора въ Труллѣ о Литургіи Іакова брата Господня упоминается, что она предана отъ него *писменно;* но Соборъ сей имѣлъ ее въ виду тогда такъ, какъ она во времена его (то есть, въ концѣ 7 вѣка) дѣйствительно уже въ Церквахъ Іерусалимскихъ находилась *писменно,* со всѣми прибавленіями послѣдующихъ вѣковъ, которыя и нынѣ въ ней читаются; въ каковомъ видѣ отъ самаго Іакова произойти отнюдъ не могла.

В

Г

„ *писанъ* на бумагѣ и чернилом, но на *скрижалѣхъ сердца* плотя- А
„ ныхъ " (а).

Такимъ образомъ Литургія, переходя изъ вѣка въ вѣкъ, изъ народа въ народъ, изъ Церкви въ Церковь, многія получила разновидности, хотя не въ существѣ главнаго содержанія, но въ словахъ, выраженіяхъ и обрядахъ. Каждая Церковь (б) *собственными изреченіями* и обрядами оную отправляла, прибавляя и убавляя въ ней по своему благоразсужденію (в). Сіе обыкновеніе достигло и самыхъ временъ Василія Великаго и Святаго Златоуста. Два сіи Богомудрые Учители и священноначальники для церквей, правленію ихъ подлежащихъ, по праву древнему (а Св. Василій имѣлъ еще и особенное откровеніе, Б
какъ выше сказано,) сочинили (г) свои молитвы для священнослуженія, (которыя и нынѣ читаются въ ихъ службахъ) наблюдая только въ нихъ содержаніе и способъ, Апостолами преданный, умаливъ его, какъ свидѣтельствуетъ Св. Проклъ, и сократививъ для пользы Христіанъ, по своему благоусмотренію. А притомъ, къ вящшему великолѣпію и уваженію сего великаго Таинства, особливо же, что и Церковь тогда покоилась уже подъ покровительствомъ Христіанскихъ Государей, уставили въ ней и сами новые нѣкоторые обряды, и тѣмъ

(а) Іеронимъ въ Посланіи 61 къ Паммах. гл. 9. В

(б) Св. Епифаній въ посланіи къ Іоанну Епископу Іерусалимск. говоритъ: „когда совершаемъ молитву по обряду таинствъ; то какъ о всѣхъ, такъ и о тебѣ такожде глаголемъ: сохрани его проповѣдующа истину; или еще такъ: Ты, Господи, сотвори и сохрани, да проповѣдуетъ онъ слово истины! *какъ случай* (теченіе) *слова предстанетъ* (востребуетъ), *и рѣчь имѣть будетъ послѣдствіе*", то есть отношеніе или связь съ предыдущими и послѣдующими изреченіями". — Сіе показываетъ, что Епископы тогда молитвы Евхаристіи возсылали *собственными* и произвольно ими составляемыми *изреченіями*; а не по одному предписанному и непремѣняемому какому-либо образцу, какъ нынѣ.

(в) Смотри выше § 20.

(г) Св. Григорій Богословъ въ словѣ на похвалу великаго Василія свидѣтельствуетъ, что Св. Василій еще Пресвитеромъ будучи, по повелѣнію Г
Евсевія, Епископа Кесарійскаго, сочинилъ *Чиноположенія молитвъ и благоукрашенія Олтаря* (*εὐχῶν διατάξεις καὶ εὐκοσμίας βήματος*): „Многія находятся доказательства, говоритъ Григорій Богословъ, его (Василія) попеченія и предстательства о Церкви, яко то: дерзновеніе къ Начальникамъ, законоположенія о Инокахъ писанная и неписанная, *расположенія и учрежденія молитвъ*, *благоукрашенія Олтаря*, и прочая симъ подобная".

А украсили Божественное пѣснопѣніе (а). И какъ они славою своихъ добродѣтелей и удивительнымъ ученіемъ всю вселенную наполнили, (какъ о великомъ Василіи свидѣтельствуетъ (б) святый Соборъ въ Труллѣ) : то Церковь купно съ ихъ писаніями, приняла ихъ и Литургіи, какъ драгоцѣнный залогъ Богослуженія , и начала по нихъ совершать священнодѣйствіе : и уже въ шестомъ столѣтіи , по свидѣтельству Церковнаго Писателя Петра Діакона (в), весь почти востокъ совершалъ Литургію Великаго Василія. Съ того времени Церковь православнокаѳолическая восточная донынѣ оныя непрестанно совершаетъ, и совершать будетъ до скончанія вѣка.

§ 47.

Б Притомъ надлежитъ примѣтить, что Литургіи великаго Василія и Св. Златоуста, не совсѣмъ въ такомъ видѣ вышли отъ нихъ самихъ, въ какомъ нынѣ у насъ находятся ; но нѣкоторыя молитвы , пѣсни и обряды внесены въ нихъ послѣдующихъ вѣковъ Учителями. Какія же именно молитвы, пѣсни и обряды уставлены отъ самихъ Сочинителей службъ сихъ , какія послѣ ихъ введены во оныя и съ какимъ намѣреніемъ ; всему тому подробное показаніе съ другими многими примѣчаніями , къ разумѣнію Божественнаго священнодѣйствія служащими, представлено будетъ въ нижеслѣдующемъ изъясненіи Литургіи , также и въ толкованіи блаженнѣйшаго Симеона Митрополита Ѳессалоникскаго.

О прибавленіяхъ въ Литургіи, послѣ времен Василія великаго и Св. Златоуста учиненныхъ.

В Остается еще здѣсь показать о началѣ Литургіи преждеосвященныхъ.

(а) Св. Григорій Богословъ въ вышепомянут. словѣ на листѣ 34 повѣствуетъ что Царь Уалентъ, будучи Аріанствомъ зараженъ, но притворствуя соединеніе съ православными , когда вшелъ въ Церковь Василія, и смотря на благоукрашеніе Олтаря и чинъ Церковный , изумѣвался, яко въ своихъ Аріанскихъ Церквахъ подобнаго примѣра никогда не видѣлъ: ,,какъ скоро вшелъ онъ (Царь Уалентъ) внутрь Святилища, и слухъ его, якоже громомъ , огласился Псалмопѣніемъ ; и когда узрѣлъ пучину народа и всякое *благоукрашеніе*, сущее какъ во Олтарѣ, Г такъ и близъ онаго Ангельское паче , нежели человѣческое ; когда, глаголю, узрѣлъ сія, и ни къ какому примѣру не возмогши приложити видимая , пострадалъ нѣчто человѣческое. Мракомъ бо исполняется взоръ и душа его отъ удивленія". — Смотри и въ житіи Василія Великаго въ Четьи Генваря 1 дня, на лист. 220.

(б) Прав. 32 Собора въ Труллѣ. Смотри выше подъ § 7.

(в) Петръ Діаконъ книг. о воплощен. и благодат. Іисуса Христа гл 8. ,,Василій Кесарійскій , въ молитвѣ Св. Олтаря (*Литургіи*) , которую *весь почти востокъ совершаетъ*, между прочимъ, *даждь*, глаголетъ, *Господи силу*" и проч.

ГЛАВА VII. А

О Литургіи *преждеосвященныхъ*.

§ 48.

По какой причинѣ уставлена литургія преждеосвященныхъ?

Отъ древнихъ временъ православные Христіане со особливымъ благоговѣніемъ и воздержаніемъ почитая святую *четыредесятницу*, не священнодѣйствовали въ ней *совершенной Литургіи*, но только Б
совершали *преждеосвященную*. Соборъ Лаодикійскій такъ о семъ узаконяетъ (а): „не должно въ четыредесятницу приносити хлѣбъ „(то есть *священнодѣйствовать*), развѣ съ субботу и недѣлю „только". — Въ дѣяніяхъ же Собора, бывшаго въ Труллѣ (б), повелѣвается: „во всѣхъ святыя четыредесятницы дняхъ, кромѣ субботы и недѣли и святаго дня Благовѣщенія, да будетъ священная Литургія *преждеосвященныхъ*". Какая же причина была бы сему древнему чиноположенію? Блаженный Симеонъ Митрополитъ Ѳессалонитскій въ книгѣ о членахъ вѣры (в) почерпнувъ о семъ мысли изъ Ѳеодора Валсамона, Антіохійскаго Патріарха, мудраго древнихъ Церковныхъ преданій Истолкователя (г), слѣдующее предлагаетъ разсужденіе: В
„Преждеосвященная Литургія есть *издревле*, и отъ преемниковъ „Апостольскихъ, какъ и молитвы ея свидѣтельствуютъ (д); и воистинну преданію ея отъ *Апостоловъ* быти вѣруемъ; изъ начала „уставися для самаго *поста*, яко плакати, а не праздновати намъ „во днехъ плача".

(а) Прав. 48 Лаодикійскаго Собора. (б) Прав. 52 Собора въ Труллѣ.

(в) Симеонъ Ѳессал. въ книг. о член. вѣры вопросъ 55.

(г) Валсам. въ толков. на 52 прав. Собора въ Труллѣ. „Постные дни учинены быть для плача и умиленія, во очищеніе каждаго грѣховъ; *приносить* же Богу *жертву* есть *торжествовать*, а *торжествовать* Г
не что иное есть, какъ *веселіе*. Како убо можетъ кто и плакать и купно радоватися? Сего ради опредѣлили Отцы, не быти *жертвѣ* чрезъ всю четыредесятницу, кромѣ субботы и дня Благовѣщенія".

(д) Молитвы въ Литургіи преждеосвященныхъ возсылаемыя о *оглашенныхъ*, и удаленіе ихъ отъ присутствія при оной воплемъ Діаконскимъ: *елицы оглашенніи, изыдите*, показываютъ древность ея установленія. Ибо моленія сіи и отлученіе оглашенныхъ отъ совершенія Евхаристіи, уставлены во времена еще Апостольскія (§ 19). — Древность сея Литургіи доказываетъ также и показаніе отъ Священника народу

А

§ 49.

ИзЪ сихЪ словЪ сего премудраго древности испытателя ясно видится, какЪ древнее начало *Преждеосвященной Литургіи*, такЪ и причина ея установленія. НачаломЪ своимЪ происходитЪ она отЪ самыхЪ *Апостоловъ* и ихЪ *преемниковъ*; причина же, для которой уставлена вЪ Церкви, есть самый *постъ*. Ибо постные дни древніе Христіане препроводили, такЪ и нынѣ многіе препровождаютЪ, во умиленіи, вЪ воздержаніи и слезахЪ; но когда совершалась Литургія, то вѣрующіе, присутствуя при безсмертной сей трапезѣ, торжественно ликовали, и насыщалися какЪ духовныхЪ, равно и тѣлесныхЪ
Б утѣшеній, которыя обыкновенно по окончаніи Евхаристіи (а) представляемы были братіи, подЪ именемЪ *братолюбной вечери* (*ἀγάπη*), а тѣмЪ самимЪ и постЪ былЪ разрѣшаемЪ; время же великія четыредесятницы, яко время покаянія и умиленія, не могло вмѣстить таковаго ликовствованія; почему и оставлено вЪ ней совершеніе Литургіи.

возженной свѣчи при возглашеніи: *свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ!* — ВЪ первенствующей Церкви во дни четыредесятницы, обыкновенно готовились ко крещенію или просвѣщенію оглашенные, которые и
В называемы уже были *просвѣщаемыми* (*Φοτιζόμενοι*). О нихЪ тогда Церковь повседневно особливыя возносила молитвы, которыя и до нынѣ возглашаются на Литургіи *Преждеосвященныхъ*; а отЪ *средопостныя среды* до великія *субботы* еще усугубляемы были, какЪ и нынѣ бываетЪ: вЪ вечерЪ же субботы, по Апостольскому Чиноположенію были крещаемы; (Смотри ниже § 133. д): то дабы, какЪ говоритЪ блаженный АвгустинЪ (Бесѣд. 96 на Іоанна) ,,воспалить вЪ сіе время ихЪ предуготовленія горячайшее вЪ душахЪ ихЪ желаніе ко Св. просвѣщенію'', СвященникЪ, при другихЪ многихЪ дѣйствіяхЪ, чрезЪ послѣдніе двадцать дней четыредесятницы, то есть отЪ *средопостныя* среды до великія *субботы* происходившихЪ кЪ ихЪ наставленію, предочищенію и освященію, (каковыми были: *оглашенія, заклинанія, возложенія
Г рукъ, дуновенія на лице, знаменованія крестомъ* и проч.) *осѣнялъ* ихЪ и *свѣтомъ возженныя свѣчи*, означая чрезЪ сіе чувственнаго свѣта осіяніе приближающійся кЪ нимЪ свѣтЪ умный, *свѣтъ истинный, иже просвѣщаетъ всякаго человѣка, грядущаго въ міръ;* вЪ прознаменованіе котораго и при самомЪ крещеніи *горящія свѣчи* были имЪ вручаемы. Смотри Требн. Греческ. изданный ГоаромЪ вЪ примѣчан. 45. на Литургію преждеосвященныхЪ. — Древност Церковн. Бингам. книг. 10, гл. 2. § 8, стран. 22 и далѣе; и книг. 12, гл. 4, § 4, томЪ IV, стран. 380 и послѣдующія.

(а) Смотри выше § 17.

Но ревностное ко Христу усердіе древнихъ Христіанъ не А
могло допустить, чтобъ долговременно лишаться причащенія тѣла и крови своего Господа: для того Богомудрые Церкви Начальники изобрѣли способъ, чрезъ которой безъ нарушенія поста, могли быть вѣрующіе общниками трапезы Господней. Они во дни недѣльные приносили во священнодѣйствіи *многіе хлѣбы* (а) и *вино*; что все освятивъ въ тѣло и кровь Господню, *сохраняли* (б) для слѣдующихъ постныхъ дней. Въ сіи же дни, по принесеніи Господу *вечернихъ молитвъ* (в), причащалися сихъ *преждеосвященныхъ даровъ*, и тѣмъ самимъ, удовлетворяя благочестивому своему ко Христу усердію, не только поста не нарушали, но еще благоговѣйнѣйшимъ подвигъ свой постный содѣлывали. ,, Не торжественнѣе ли будетъ постъ Б
,,твой, говоритъ древній Церковный писатель Тертулліанъ (г), ежели ,,станеши предъ жертвенникомъ Господнимъ? Пріявши *тѣло Господне сохраненное*, обое цѣло пребываетъ, и пріобщеніе жертвы и исполненіе должности,, (*поста*).

§ 30.

Кто изложилъ службу преждеосвященныхъ, нынѣ совершаемую?

Таковое преждеосвященныхъ даровъ причащеніе древніе Христіане какимъ образомъ и съ каковыми моленіями отправляли, въ преданіяхъ Церковныхъ подробнаго описанія не находится. Ибо никто изъ Св. Отцевъ и другихъ Историковъ, чина и образа службы сея, до Св. В
Григорія Двоеслова не изложилъ *писменно*, вѣроятно потому, что она, по обыкновенію первыхъ вѣковъ, совершаема была изъ *преданія* только *устнаго*, и съ таковоюжъ каждой Церкви свободою и благоизволеніемъ, какъ и самая Литургія; о чемъ показано выше (д). Но Св. Григорій Двоесловъ, проименованный *великимъ*, изложилъ

(а) Въ Литургіи Евангелиста Марка читается: ,,Ниспосли отъ высоты святыя Твоея на насъ, и на *хлѣбы* сія, и на *чаши* сія Духа Твоего Святаго, да тая освятитъ и совершитъ'', и проч.

(б) Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 13. ,, И егда вси (мужи) и вси Г
(жены) причастятся, вземше Діакони *оставшаяся да внесуть въ хранилища*.'' Смотри ниже въ изъяснен. § 138.

(в) Св. Амврос. въ словѣ 8 на Псал. 118. ,,Увѣщаваетъ (тебя къ посту) также и *жертва вечерняя*, чтобъ ты никогда Христа не забывалъ; да и забыть не возможеши (когда на одръ твой взыдешь) того Господа, къ которому на *западѣ дня* проливалъ молитву; которой *алчущаго тебя снѣдію* Своего *тѣла насытилъ*.''

(г) Тертулліанъ въ словѣ о молитвѣ гл. 14.

(д) Смотри выше § 20 и 46.

А *писменно* (какъ преданіе Церкви нашей (а) содержитъ), чиноположеніе службы и причащенія даровъ *преждеосвященныхъ*, составивъ оное *изъ послѣдованія молитвъ* и *обрядовъ* 1) вечернихъ ; поелику и древними причащеніе сіе было производимо при вечери ; 2) на совершенной Литургіи возносимыхъ , кромѣ молитвъ освященія даровъ , которые во дни постные священнодѣйствовать отъ древнихъ вѣковъ (какъ выше (б) означено) было Церковію возбранено ; и 3) нѣкоторыя къ симъ молитвы , ектеніи и пѣсни , въ сходство древнихъ, до него достигшихъ преданій , приложилъ отъ себя , какъ-то : молитвы и
Б Ектеніи о *оглашенныхъ* и *просвѣщаемыхъ* , или ко крещенію готовящихся , о *вѣрныхъ,* молитву *заамвонную* и проч. съ приличными подвигу постному и причащенію *даровъ преждеосвященныхъ* моленіями. — И хотя онъ великъ былъ во всей Церкви на востокѣ и западѣ; однако при всемъ томъ сіе его установленіе , безъ Соборнаго опредѣленія (в) , въ общее Церквей восточныхъ употребленіе достигнути

(а) Въ служебникѣ на отпуск. Литургіи *Преждеосвященной*. — Въ Прологѣ мѣсяца Марта 12 дня , въ житіи Св. Григорія Двоеслова Папы
В Римскаго, напечатано: „Глаголютъ же, яко Литургія поется въ *Римлянѣхъ*" (то есть *у Грековъ* , которые называютъ себя Ῥωμαίους *Римлянами* , по перенесенію Римской Имперіи въ страны Греческія , такъ какъ и самый *Царьградъ* именуется *новымъ Римомъ*,) „яже есть въ великій постъ. Сей есть законоположивый ея , яже и доселѣ ими держится."

О семъ свидѣтельствуетъ и Максимъ Епископъ Китерейскій въ житіи онаго же Св. Григорія Двоеслова : „Повѣствуютъ, что сей законоположилъ, дабы у Грековъ (εἰς τοὺς Ῥωμαίους) совершаема была *Литур-*
Г *гія во дни постные* , что и содержится у нихъ до днесь." Смотри въ Греческомъ требникѣ Гоара , въ примѣчан. на Литург. преждеосвящен. число 44, стран. 177.

(б) Смотри выше § 49.

(в) Лаодикійскаго Собора правила 18 и 58. Смотри въ Кормчей часть 1, листъ 76 и 85 на оборотѣ.

не могло; для того шестый Вселенскїй Соборъ въ Труллѣ, *сїю* А
Литургїю, (что можетъ быть вѣроятно изъ того, поелику другой кромѣ ея писменно преданной, въ Церкви ни прежде, ни послѣ и ни подъ чьимъ другимъ именемъ, кромѣ Его, не видно; оный же Соборъ не вновь *Литургїю преждеосвященныхъ* учреждалъ, а предписываетъ с ней, такъ какъ о настоящей, и всѣмъ уже извѣстной;) узаконилъ совершать по всѣмъ Церквамъ (а), которую во дни четыредесятницы, Восточная и наша Всероссїйская Церковь священнодѣйствуетъ до нынѣ, воспоминая притомъ торжественно на ней и самое имя Св. *Двоеслова*, яко причтеннаго Церковїю къ Собору святопочитаемыхъ Iерарховъ. Б

(а) Смотри выше § 48.

В

Г

а # ВВЕДЕНІЕ

въ

БОЖЕСТВЕННУЮ ЛИТУРГІЮ

О надлежащихъ къ совершенію ея предуготовленіяхъ.

Б

ГЛАВА I.

Какъ вѣрные должны пріуготовлять себя къ *Литургіи*, чтобъ могли быть при слушаніи ея съ пользою.

В

§ 51.

Литургія требуетъ нашего пріуготовленія.

Священное Писаніе повелѣваетъ, прежде нежели къ молитвѣ приступимъ, предуготовлять душу нашу: „*прежде даже не помолишися, уготови себе* (а).“ Но изъ всѣхъ моленій, каковыя только можетъ человѣкъ возсылать на земли къ Богу, превосходнѣйшая и Всевышнему благопріятнѣйшая есть, *молитва Евхаристіи* (б), которая представляетъ Іисуса Христа присутствующа на нашемъ жертвенникѣ, и приносяща Богу Отцу тѣло свое и кровь о всемъ мірѣ. „Аще любовь, говоритъ нѣкоторый Церковный Учитель, еюже

Г Е

(а) Сирахъ гл. 18, ст. 23.

(б) Для того Св. Діонисій Ареопаг. въ Церковной Іерарх. гл. 3. нарицаетъ Евхаристію *τελετῶν τελετὴ, совершеній совершеніе*, или таинство таинствъ, то есть *преимущественнѣйшее Таинство*; поколику 1) всѣ прочія Таинства печать своего совершенства единственно отъ нея воспріемлютъ; 2) что нѣтъ на земли другаго совершеннѣйшаго способа, чрезъ которой бы вѣрующіе могли въ тѣснѣйшій союзъ взойти со Христомъ Спасителемъ, какъ только чрезъ причащеніе тѣла Его и крови, въ святѣйшей Евхаристіи.

„Святія отъ начала міра попремногу горѣли и даже до конца пламе- А
„нѣти имутъ; аще заслуги всѣхъ и хваленія Богу, ими совершенныя,
„совокупятся ; аще страданія Мучениковъ , добродѣтели Исповѣдни-
„ковъ, Патріарховъ, Пророковъ, Пустынниковъ, болѣзни и труды Апо-
„столовъ ; наконецъ аще всѣхъ соединятся благопокоренія, Богу ока-
„занныя, хотя Ему и пріятнѣйшія, прошедшія, настоящія, будущія:
„но не столь совершенную хвалу и честь Ему составятъ, сколько и
„*едина Литургія*, совершаемая священникомъ, хотябъ и смиреннѣйшимъ
„и беднѣйшимъ!"— Причина же тому сія есть, что, какъ выше сказано, во всякой Литургіи Христосъ есть верховный Священникъ, приносяй Себя Самаго въ жертву, и прославляяй тѣмъ превѣчнаго Отца безконечно-совершеннымъ и величественнымъ служеніемъ. Почему Б нѣтъ ничего другаго на земли, что бы большаго отъ вѣрныхъ требовало пріуготовленія, какъ предстояніе и слушаніе Божественныя Литургіи.

§ 52.

Первое пріуготовленіе: *жизнь благочестивая.*

Первое и лучшее пріуготовленіе къ Литургіи есть *благочестивая жизнь,* соотвѣтствующая званію Христіанина. Часто повторяли древніе святые Отцы: „*такъ веди жизнь свою,* Христіанинъ! чтобъ могъ ты *каждой день пріобщаться* достойно трапезѣ Господней (а)."

Второе пріуготовленіе: *усердное хожденіе въ храмъ.*

Второе пріуготовленіе состоитъ въ усердномъ *хожденіи въ храмъ* В Господень, съ желаніемъ получить отъ жертвенника изліяніе всѣхъ благъ. Древніе Израильтяне (б) за несказанную радость поставляли идти въ храмъ законный, котораго олтарь потому только и достоинъ былъ почитанія, что онъ прообразовалъ нашъ Божественный жертвенникъ (в); то какой уже не имѣютъ справедливой причины и побужденія Христіане ревностно ходить и посѣщать свои святые храмы, въ которыхъ дѣйствительно присутствуетъ Богъ ихъ, Искупитель? И они коликократно въ него стекаются, толикократно бываютъ участниками тѣхъ безсмертныхъ плодовъ, которые Спаситель пріобрѣлъ намъ своею смертію и воскресеніемъ. Въ какомъ бы мы ни Г

(а) Св. Амврос. кн. 5 о Таинств. гл. 4: „Естьли каждодневный есть хлѣбъ (*причащенія*); то чего ради по прошествіи года его пріемлешь?— Принимай всякой день, что всякой день тебя пользуетъ. *Такъ живи, чтобъ всегда достоинъ ты былъ принимать.*" И еще тамже въ гл. 6: „Естьли коликократно изливается кровь, во оставленіе грѣховъ изливается; то долженствую всегда ее принимать, дабы всегда мнѣ грѣхи отпущалися; всегда я согрѣшаю, всегда имѣть долженъ врачевство."
(б) Псаломъ 121, ст. 1. (в) Смотри ниже § 59.

А были смущеніи и замѣшательствѣ отъ напастей міра; сюда—въ храмъ Господень должны прибѣгать; здѣсь искать себѣ утѣшенія и отрады; здѣсь вопль свой пускать во уши Господа Саваоѳа, взывая къ Нему съ Пророкомъ отъ среды волнъ морскихъ: *еда приложу призрѣти ми къ храму святому Твоему* (а)!

§ 53.

Третіе пріуготовленіе составляетъ *стенаніе* о грѣхахъ нашихъ и признаніе того, сколь мы не достойны явиться предъ лицемъ Сѣдящаго на Херувимахъ! При вступленіи въ храмъ Господень, должны Б мы духъ нашъ наполнять чувствіемъ мытаревымъ, которой входя въ Церковь, не смѣлъ возвесть и очей своихъ на небо (б).— Нѣтъ ничего достопочтеннѣе и свяшѣе, какъ домъ Божій! Ежели Богъ о Скиніи ветхозаконной изрекъ (в): *отъ святыхъ Моихъ убойтеся!* то какое почтеніе, какое благоговѣніе должны намъ вдыхать наши храмы, въ которыхъ приносится жертва неба и земли, кровь Бога, принявшаго образъ человѣческій? Страшно нѣкогда возопилъ Ангелъ во откровеніи Іоанна (г): *внѣ псы,* прочь отсюда псы (д), *и чародѣи, и любодѣи, и всякъ творяй и любяй лжу!* Третіе пріуготовленіе: *сокрушеніе о грѣхахъ.*

Всякъ вѣрный, прежде нежели внидетъ въ святилище Бога Вседержителя, долженъ внутренно совѣсть свою испытать; и ежели въ В чемъ чувствуетъ зазрѣніе ея, оное сокрушеніемъ сердца да очиститъ (е), дабы не услышать сего грознаго изреченія (ж): *како вшелъ еси сѣмо, не имыи одѣянія брачна?* „Какъ ты взошелъ въ селеніе Моея славы безъ почтенія, безъ благоговѣинства, безъ кротости и чистоты душевной, которая столь прилична сему святому Моему мѣсту, въ которомъ долженъ ты со страхомъ предстоять, и покланяться съ Серафимами Моему непорочному Агнцу?"

§ 54.

Четвертое, чтобъ пріуготовить себя къ полученію вящшей пользы отъ святыя жертвы, должно располагаться, *принесть себя* самаго Г со Іисусомъ Христомъ *на жертву.* „Необходимо нужно, бесѣдуетъ Св. Четвертое пріуготовленіе:

(а) Іоны гл. 2, ст. 5. (б) Луки гл. 18, ст. 13.
(в) Левит. гл. 26, ст. 2. (г) Апокалипс. гл. 22, ст. 15.
(д) *Псами* нарицаетъ *грѣшниковъ*, плотскими нечистотами себя оскверняющихъ, и на свои сквернодѣйства, какъ песъ на блевотины, возвращающихся. 2 Петр ва гл. 2, ст. 22.
(е) Смотри ниже въ изъяснен. § 71 при кон. (ж) Матѳ. гл. 22, ст. 12.

желаніе принести себя въ жертву, сокрушеніемъ сердца.

„Григорій Двоесловъ (а), когда приносимъ жертву Богу, и себя самихъ въ сокрушеніи сердца пожрети Господу. Ибо мы, совершая таинства Спасителевыхъ страданій, должны сообразоваться тому, что „творимъ; и тогда-то воистинну будетъ отъ насъ жертва благопріятна Богу, когда самихъ себя учинимъ жертвою.“ А

Вѣрные должны молить Господа прилѣжно, чтобъ, какъ всесожженія очищалъ и истреблялъ огнь, съ небесъ иногда спадшій (б); такъ и здѣсь огнь Духа Божія, таинственно нашедши, истребилъ въ нихъ все земное и плотское, и что не можетъ быть приносимо на Олтарѣ небесномъ, дабы симъ Божественнымъ огнемъ, не только ихъ души были очищены, но и самыя тѣла, которыя должны быть приносимы *въ жертву живу, святу, благоугодну Богови* (в), и чтобъ могли они со Св. Павломъ (г) благодушно исповѣдать: „имѣя великаго Архіерея Іисуса „Христа, Сына Божія, поставленнаго надъ домомъ Божіимъ (*надъ „Церковію вѣрующихъ*), приступимъ къ Олтарю Господню съ истиннымъ и благоговѣйнымъ сердцемъ, съ исполненною дерзновенія вѣрою, получить обѣтованія Завѣта: имѣя притомъ таинственнымъ „крови Христовой кропленіемъ очищенныя и теплыми слезами покаянія и умиленія омовенныя сердца отъ совѣсти лукавыя, и храня „въ тѣлахъ своихъ святость, непорочность и чистоту, которую мы „получили чрезъ Спасительныя воды крещенія.“ Б

Но когда мы хотя и не будемъ находиться въ таковыхъ святыхъ расположеніяхъ, которыхъ однако всегда желать должны ревностно: при всемъ томъ, не надобно отчаяваться милосердія Божія, но со упованіемъ припадать къ Олтарю, которой есть источникомъ милостей и щедротъ, и просить всѣхъ благъ отъ возлежащія среди его святыя жертвы. „Архіерей, котораго мы имѣемъ, возвѣщаетъ Св. Павелъ (д), есть таковый, которой можетъ сострадать намъ во всѣхъ „нашихъ немощахъ. Онъ испыталъ такъ, какъ и мы, всѣ роды искушеній, кромѣ единаго грѣха. Приступимъ убо со дерзновеніемъ къ „Престолу благодати, да пріимемъ отъ него милость, и благодать „обрящемъ во благовременную помощь.“ В

Г

(а) Св. Григорій Двоеслов. разговор. кн. 4, гл. 58.
(б) Левитъ гл. 9, ст. 24. — 3 Царствъ гл. 18, ст. 38. — 2 Паралипомен. гл. 7, ст. 1. (в) Римл. гл. 12, ст. 1.
(г) Къ Евреемъ гл. 10, ст. 21 и 22. (д) Къ Евреемъ гл. 4, ст. 15, 16.

А

ГЛАВА II.

О должномъ пріуготовленіи священника къ совершенію *Литургіи.*

§ 55.

Священникъ, хотяй достойно приступить къ совершенію священно-
Б дѣйствія, сверхъ исчисленныхъ въ предыдущей главѣ пріуготовленій,
общихъ всѣмъ Христіанамъ, особенно по своей должности наблю-
дать обязанъ еще слѣдующія:

1) Долженъ быть предварительно *просвѣщенъ знаніемъ* совершае- *Священникъ: 1. долженъ быть просвѣщенъ знаніемъ и разумѣніемъ таинствъ и обрядовъ.*
мыхъ отъ него *Таинствъ*, и разумѣніемъ священныхъ *обрядовъ*. Ибо
какое онъ можетъ имѣть вниманіе, страхъ и благоговѣніе, великому
сему Таинству приличное, и духомъ умиляться, когда что ни
дѣлаетъ и глаголетъ, не разумѣетъ: но все дѣйствуетъ по изобра-
женному въ чинопослѣдованіи службы не иначе, какъ пружинами дви-
жимая машина? „Священники, (предписываетъ древній нѣкоторый
„помѣстный Соборъ,) всѣ слова и молитвы, въ совершеніи Литургіи
В „торжественно возглашаемыя, да вѣдятъ изъяснять не разумѣющимъ;
„также и самыя таинства, въ Литургіи и другихъ священнодѣй-
„ствіяхъ Церковныхъ видимо совершаемыя, что духовно знаменуютъ,
„да тщатся навыкнуть; да не како въ самыхъ моленіяхъ, къ Богу
„возсылаемыхъ о людскихъ невѣжествіяхъ, и во исправленіи своего
„служенія, будутъ аки нѣмы и не смыслящи, когда не уразумѣютъ
„силы своихъ глаголовъ и таинствъ, имиже другіе, чрезъ строеніе
„ихъ, къ вѣчному спасенію предуготовляются.“

2) Долженъ имѣть *мысль православную* и твердую *вѣру*. Ибо не- *2. Долженъ быть православенъ.*
вѣріе и умствованіе неправое о догматахъ исповѣданія отгоняетъ
благодать пресвятаго Духа, и не допускаетъ дѣйствовать оной. Чего
Г ради и Таинства, еретическими руками совершаемыя, не бываютъ
дѣйствительны. „Крещеніе еретическое (которое не бываетъ во имя
святыя Троицы) не есть крещеніе, но токмо оскверненіе (а).“

3) Долженъ предъ духовникомъ совѣсть свою *исповѣдію* очистить, *3. Долженъ быть исповѣданъ.*
ежели въ чемъ ея зазираніе чувствуетъ; и соблюдать сердце, коль
возможно, чисто отъ помысловъ лукавыхъ; притомъ воздержаться отъ
брашенъ и питія съ самаго вечера, трезвиться и *бдѣть бодро* чрезъ

(а) Алексій Аристинъ въ толкованіи на правило 73 Карѳагенскаго Собора.

всю ночь, предуготовляя душу свою къ достойному принятію грядущаго Господа; что въ древности и отъ самыхъ простолюдиновъ наблюдаемо было. „Вниди въ Церковь, (бесѣдуетъ Св. Златоустъ) виждь „убогіе отъ *полунощи* до дня пребывающіе, виждь *священныя всенощныя „бдѣнія, день съ нощію* соединяющія" (а). А

4 Долженъ все послѣдованіе службы деннонощной исправить. 4) Долженъ прочитать, или внимательно выслушать, *послѣдованіе службы деннонощной*, то есть вечерни, утрени и проч. и тѣмъ себя предосвятить и уготовить къ достойнѣйшему совершенію Таинства, и воспалить въ сердцѣ своемъ желаніе и ревность къ воспріятію святыхъ Святѣйшаго. Ибо „вящшее тамъ послѣдуетъ дѣйствіе, гдѣ горячайшее предшествуетъ желаніе", говоритъ блаженный Августинъ (б). Б
Святый Карпъ, ученикъ Апостола Павла, дотолѣ пребывалъ въ молитвахъ, *предуготовляющихъ* къ совершенію Таинствъ, пока являлось ему священное нѣкое видѣніе (в).

5. Долженъ имѣть всѣ нужныя къ священнодѣйствію вещи. 5) Имѣть въ совершенной исправности всѣ *нужнѣйшія* къ священнодѣйствію *вещи;* и во первыхъ *Храмъ* Божій (г), священныя *одежды*, (д), потребные *сосуды*, также *свѣчи*, *ладанъ* и проч. (е), безъ которыхъ Іерей служащій смертно согрѣшаетъ, и таинство не совершится, какъ учитъ православная Церковь (ж).

§ 56. В

Священникъ служащій со грѣхомъ вѣчно осуждается. Но ежели Священникъ не исповѣдався, имѣя на совѣсти грѣхъ тяжкій, дерзнетъ приступить недостойно къ священнодѣйствію Литургіи; то Таинство хотя и совершитъ; (поелику имѣетъ на себѣ печать священства; а притомъ, какъ всѣ Таинства совершаются благодатію пресвятаго Духа (з), и силою вседѣйствующія крови, изъ ребръ Спасителя изліянныя, почему и не возбранитъ недостойн-

---

(а) Св. Златоустъ въ Бесѣдѣ 4 на Исаію.

(б) Августинъ въ посланіи 121 (по инымъ 130) къ Пробѣ. Г

(в) Діонисій Ареопагитъ въ посланіи 8 къ Димофилу: „Когда я нѣкогда „пришелъ въ Критъ, священный Карпъ мнѣ страннопріимство учинилъ. „Онъ, естьли кто иный, мужъ по чистотѣ ума къ Богозрѣнію способнѣйшій. Ибо никогда къ святымъ священнодѣйствіямъ не приступалъ, естьли не первѣе *въ предуготовляющихъ молитвахъ* явится ему „священное и благознаменательное *видѣніе*."

(г) Смотри ниже главу 3. (д) Ниже глав. 4. (е) Ниже глав. 5.

(ж) См. въ извѣстіи учительномъ при концѣ Служебника напечатанномъ.

(з) Св. Златоустъ въ Бесѣдѣ о предательствѣ Іудинѣ. Смотри слова его ниже въ § 110.

ство священника (а) дѣйствію благодати): однако таковый недостойный священнослужитель, прилагая грѣхъ ко грѣху, вѣчному предаетъ себя осужденію. Ибо ежели, по Апостольскому ученію (б), *ядый и піяй недостоинѣ, судъ себѣ ястъ и піетъ*; то кольми паче тотъ жесточайшему себя подвергаетъ томленію мукъ геенскихъ, кто недостойно священнодѣйствовать дерзаетъ!

§ 57.

Священники и не служа должны совершать послѣдованіе службы денноношной.

Кромѣ исповѣди, требуется еще отъ Священника, что долженъ онъ, какъ выше означено, прочитать или выслушать все *послѣдованіе молитвъ*, Церковію предназначенныхъ; хотя и кромѣ сего, всѣ Священники, отнелѣже приняли благодать рукоположенія, служа и не служа, должны на всякой день совершать все послѣдованіе молитвословія, имъ предначертаннаго, до кончины жизни своей. Въ чиноположеніяхъ Апостольскихъ о молитвенныхъ послѣдованіяхъ предписывается такъ (в): „Молитвы совершайте въ наутріи, въ часъ третій, „шестый и девятый, въ навечеріи и куроглашеніи", то есть въ полунощи; наутріе же содержитъ въ себѣ и часъ первый. Всѣ сіи послѣдованія составляютъ *седмократное* моленіе священника. — Но для чего же *седмь кратъ* въ нощеденствіи долженъ онъ молиться? — Священникъ на земли изобразуя (г) многоочитыхъ животныхъ, (коихъ видѣлъ Св. Іоаннъ во откровеніи (д), окрестъ престола славы Господней стоящихъ, и которыя не имутъ покоя, возглашая день и нощь: *Святъ, святъ, святъ Господь Вседержитель!*) хотябъ долженъ безпрестанно славить Бога присвятымъ ихъ пѣніемъ: но по немощи естества человѣческаго, Церковь приняла *седмерицею днемъ хвалить* Господа *о судьбахъ правды* Его (е), и опредѣлила, да отъ священныхъ

Для чего седмь кратъ въ нощеденствіи долженъ молиться Священникъ?

(а) Св. Исидоръ Пилусіот. въ книгѣ 3, послан. 340: „Ни чемъ не вредится пріемляй (тѣло Христово), хотя бы подавающій и недостойнымъ быть казался; ниже пресвятыя тайны оскверняются, хотя бы „Іерей всѣхъ человѣковъ студодѣяніями превзошелъ"

(б) 1 Коринѳ. гл. 11, ст. 27. (в) Чиноположен. Апостол. кн 8, гл. 34.

(г) Смотри ниже въ изъяснен. § 49. (д) Апокалипс. гл. 4, ст. 8.

(е) Псаломъ 118, ст. 164. — Слово, *седмерицею*, хотя полагается иногда за *неопредѣленное число*, означая частое и многократное повтореніе одной и той же вещи, какъ видно изъ нѣкоторыхъ Священнаго Писанія мѣстъ. (Притч. гл. 24, ст. 16; Матѳеа гл. 18, ст. 21, 22): но *седмократное* возсыланіе молитвъ чрезъ все нощеденствіе, по силѣ оныхъ Псаломскихъ изреченій: (*седмерицею днемъ хвалихъ тя*) какъ число *священное* и самимъ *Богомъ освященное* (См. ниже въ изъяснен. § 53.) благочестивыми было наблюдаемо *буквально* или *опредѣлительно* какъ въ ветхомъ

особенно лицѣ, безотмѣтно *седмь кратъ* днемъ воспѣвается величество Бога Вседержителя. Для чего же въ вышепомянутые часы, а не въ другіе, Церковь опредѣлила быть послѣдованію молитвъ; о томъ изложено пространно въ *извѣстіи учительномъ*, при концѣ Служебника печатаемомъ. А

ГЛАВА III.

О *храмѣ* и о Частяхъ его. Б

§ 58.

Что есть храмъ и какія имѣетъ части?

Храмъ или церковь есть зданіе, посвященное въ честь имени Верховнаго Существа, въ которомъ приносятся Ему отъ вѣрующихъ жертвы хваленія и исповѣданія. Онъ въ первыя три по Христѣ столѣтія, по чиноположенію Апостольскому (а), сооружаемъ былъ такъ: ,,Храмъ да будетъ продолговато устроенъ, на востокъ обращенъ, отъ ,,обѣихъ странъ къ востоку притворы, (то есть, *предложеніе* (б) и ,,*сосудохранительницу*) да имать"; но со времени обращенія Константина Великаго, началъ быть раздѣляемъ, и нынѣ раздѣляется на три главныя части: на *Олтарь*, *церковь* и *притворъ*, или просто *трапезу*. В

§ 59.

Откуда взято сооруженіе храмовъ съ раздѣленіемъ?

Такое сооруженіе и раздѣленіе храма взято отъ *ветхозаконнаго* Іерусалимскаго *святилища*; къ чему руководствовало самое священное Писаніе Новаго Завѣта, которое обыкновенно различныя Христіанскаго благочестія *тайны* изображаетъ и соравняетъ съ *обрядами Іудейскими*, по причинѣ содержащейся въ обоихъ Завѣтахъ единой благодати (в),

Завѣтѣ, (Псаломъ 54, ст. 18; Псаломъ 118, ст. 62; Даніил. гл. 6, ст. 10), такъ и въ Новомъ отъ самихъ Апостоловъ (Дѣяній гл. 3, ст. 1; гл. 16, ст. 25). Ихъ примѣру послѣдовала и Церковь *въ седмочисленномъ* установленіи повседневныхъ моленій; самая же *Литургія* особливаго между ими числа не составляетъ; ибо всѣ они суть предуготовленіями къ оной; а она есть ихъ единственный предметъ и печать совершенства. (Смотри въ Новой Скрижали часть 1, гл. 13, § 5, стран. 97, издан. перваго. Г

(а) Чиноположен. Апостол. кн. 2, гл. 57. (б) Смотри выше § 26.
(в) Дѣяній гл. 15, ст. 11.

А напримѣръ: благодатное обновленіе наше во Христѣ, изображаетъ *обрѣзаніемъ* ветхозаконнымъ (а); заколеніе Іисуса Христа на крестѣ и *Таинство Евхаристіи* соравняетъ съ *Пасхою* Іудейскою (б): Престолъ, на которомъ совершается священнодѣйствіе тѣла и крови Господнѣй, нарицаетъ *жертвенникомъ* и *Олтаремъ* (в), заимствуя сіи наименованія отъ ветхозаконнаго храма; служителей Новаго Завѣта, такъ какъ и всѣхъ вѣрующихъ во Христа, сравниваетъ со *священниками* законными (г). Чтобъ сіе соравненіе и сходство Таинствъ обоего Завѣта яснѣе предъ очи представить, и чтобъ великолѣпнѣйшимъ притомъ учинить и благочестіе Христіанское, Учители Церкви внесли нѣкоторые священные ветхозаконные *обряды*(д) *Б* въ служеніе новой *благодати*, между которыми воспріяли на себя и именованія *Архіереевъ* (е), *Священниковъ* и *Левитовъ* (ж), яко въ Пророчествахъ имъ предсказанныя (з), купно съ ихъ священными *одеждами*; а потому и храмы начали сооружать по подобію Іудейскаго *святилища* тѣмъ паче, что и Святилище, и Олтарь, и самое *Очистилище* были прообразованіемъ храмовъ и трапезы Новаго Завѣта. И такъ:

на Олтарь Церковь и Трапезу?

1. Олтарь представляетъ собою *Святая Святыхъ*, который для того отъ Учителей (и) Церковныхъ и благоукрашается именемъ симъ часто. Онъ не всѣмъ есть *входенъ*, но предоставленъ однимъ только священнымъ лицамъ, такъ какъ и во *Святая Святыхъ* имѣлъ входъ *В* единый Архіерей. — Сверхъ сего означаетъ онъ и самое выспреннее *небо*, гдѣ Богъ обитаетъ въ неприступной славѣ Царствія своего; поелику и *Святая Святыхъ* были подобіемъ же *неба*, о чемъ св. Павелъ ко Евреемъ въ посланіи упоминаетъ (і), и Іосифъ Флавій (к) о семъ

Олтарь что представляетъ?

Ж

(а) Колос. гл. 2, ст. 11. (б) 1 Кор. гл. 5, ст. 7. Смотр. выше § 2, 11, 18.
(в) Ко Евреем. гл. 13, ст. 10. (г) 1 Петрова посл. гл. 2, ст. 9.
(д) Смотри выше § 18.
(е) Св. Григорій Богословъ въ словѣ 19. надгробн. Отцу своему. „Всѣхъ *Г* *Архіереевъ*, ихже нареченъ былъ еси Отцемъ.“
(ж) Собора Карѳагенскаго Правил 3. „Подобаетъ преподобнымъ Епископамъ и *Іереамъ* Божіимъ и *Левитамъ* (Діаконамъ) воздержнымъ быти во всѣхъ.“ Сіе правило такъ читается въ оригинальномъ текстѣ Африканскія Церкви.
(з) 1 Цар. гл. 2, ст. 35.— Исаіи гл. 66, ст. 21.— Іерем. гл. 33, ст. 18.
(и) Евсевій въ Церк. Исторіи кн. 10, гл. 4. „Послѣди же всѣхъ *Святыхъ Святое*, Престолъ, въ срединѣ поставилъ.“— Смотри и ниже въ толкован. Симеона Ѳессалоникскаго число 13.
(і) Къ Евреем. гл. 8, ст. 5, и гл. 9, ст. 24. (к) Іосифъ Флавій въ кн.

же такъ говоритъ: „Третія часть (скиніи), неприступная самимъ „Священникамъ, означала нѣкоторымъ образомъ *небо*, Богу посвященное.“ А

Церковь самая, или настоящая что образуетъ?

2. Церковь есть образомъ *первыя завѣсы*, въ которую священники вину входя, службы свои совершали (а). А какъ сіе мѣсто ветхозаконнаго храма представляло собою видимый *міръ сей* (б), а именно: *багряный цвѣтъ* завѣсовъ образовалъ *море*; *червленый огнь*; *синета*, *воздухъ*; *виссонъ*, *землю*; *седмосвѣщный свѣтильникъ*, *седмь планетъ* небесныхъ; *двенадесять хлѣбовъ* предложенія, *двѣнатцать знаковъ* Зодіака и проч.; то и сей части новозавѣтной Церкви тожъ знаменованіе дано отъ Учителей Церковныхъ (в).

Б

Трапеза есть вмѣсто чего?

3. Трапеза есть вмѣсто *притвора* или преддверія, при храмѣ Соломоновомъ построеннаго, въ которомъ народъ стоя, совершалъ свои моленія (г). — Въ древней Христіанской Церкви сія часть храма опредѣлена была для оглашенныхъ и кающихся тѣхъ, кои назывались *послушающими* (д). Сюда также допускаемы были для слушанія слова

---

3. Іудейскихъ древн. гл. 6, числ 4. (а) Къ Евреем. гл. 9, ст. 6.

(б) Іосифъ Флавій древност. Іудеск. кн. 3, гл. 7, числ. 7: „Моисей — скинію раздѣливъ на три части, и двѣ изъ оныхъ опредѣливъ для священниковъ, какъ такое мѣсто, по которому всѣмъ дозволено ходить — означаетъ чрезъ оныя *землю* и *море*, (поелику всѣмъ путь отверстъ чрезъ сіи стихіи); чрезъ *двенадесять* полагаемыхъ на трапезѣ *хлѣбовъ*, представляетъ число находящихся въ году *мѣсяцовъ*; чрезъ *свѣтильникъ*, раздѣляющійся на седмьдесятъ частей, показываетъ толикоежъ число *знаковъ*, планетами оттекаемыхъ; а чрезъ *седмь* имѣющихся на немъ *свѣтилъ*, представляетъ *теченіе седьми планетъ*. Вытканныя изъ четырехъ цвѣтовъ завѣсы образуютъ свойства стихій, *виссонъ* означаетъ *землю*, *Багряница* же *море*, *синета* представляетъ *воздухъ*, а *червленъ огнь* знаменуетъ.“ В

(в) Смотри ниже въ Толкованіи Литургіи Симеона Ѳессалон. число 11.

(г) Луки гл. 1, ст. 10.

(д) Чиноположж. Апост. кн. 8, гл. 5. Смотри ниже подъ § 61. --- *Послушающими* назывались такіе явно кающіеся грѣшники, которые допускаемы были въ *папертъ* или трапезу церковную, имѣли дозволеніе предстоять при чтеніи Священнаго Писанія, и слушали предлагаемыя къ народу поученія; но при начинаніи молитвъ, должны были исходить вонъ, по гласу Діаконскому: *да никто отъ послушающихъ!* Они состояли во второй степени покаянія; лѣта имъ были опредѣляемы различныя, смотря по тяжести содѣянныхъ преступленій и по образу приносимаго ими въ томъ раскаянія; о чемъ смотри въ Кормч. кн. 1 Никейск. Собора правила 11 и 12. --- Василія Велик. ко Амфилохію правило 56 и 57. Г

А Божія и Епископскихъ поученій Іудеи, еретики и язычники (а); по окончаніи которыхъ вонъ они высылаемы были. — Всѣ сіи части Божественнаго храма имѣютъ еще сверхъ сихъ знаменованія Таинствъ Новаго Завѣта, которыя описываетъ Симеон. Ѳессалон. въ своемъ Толкованіи Литургіи подъ числами 13–17.

§ 60.

Изъ трапезы въ настоящую церковь вводящія двери называются *врата красныя*, по примѣру бывшихъ въ Соломоновомъ храмѣ (б), которыя именуются и *врата Царскія* (в); поколику суть входомъ въ селеніе Небеснаго Царя. Въ сихъ вратахъ древніе православные Государи слагали съ себя Короны, оставляли оруженосцовъ и тѣло-
Б хранителей, да и самое оружіе отъ чреслъ своихъ снимали, почитая за неприличный видъ Богослуженію предстать предъ лице безсмертнаго Царя Царей въ великолѣпіи Царскомъ, или имѣть для себя охранителей и оружіе, находяся подъ кровомъ тишайшимъ Начальника мира.

Красныя или Царскія врата которыя суть, и почему такъ называются?

§ 61.

Посредѣ церкви противу вратъ священныхъ Олтаря возлежитъ *Амвонъ*. Именованіе сіе производится отъ глагола Еллинно-Греческаго *ἀναβαίνω восхожу*, и значитъ *восходъ*, или возвышенное мѣсто. Началомъ своимъ и употребленіемъ относится онъ ко временамъ древнѣй-
В шимъ. О немъ упоминается въ Чиноположеніяхъ Апостольскихъ (г)

О Амвонѣ, что онъ значитъ, когда установленъ и для чего?

(а) Собора 4 Карѳагенскаго правило 84. Смотри слова его ниже въ изъяснен. § 23. (б) Дѣян. гл. 3, ст. 2.

(в) Св. Златоуст. въ Бесѣд. на свят. Пятдесятницу: „Предъ симъ нечестивые гонители быша цари, а нынѣ до небесъ возносятъ благочестіе; и восходя на *прагъ церковный*, *отлагаютъ вѣнцы*, и крестъ Христовъ изображаютъ на своихъ челахъ; *внѣ оружія*, здѣсь же Тайны; *внѣ щиты*, а здѣсь священнодѣйство.“

Указъ Ѳеодосія Императора, при концѣ Ефес. Собор. напечатанный: „Мы хотя и всегда узаконенными Царствія оружіями окружаемы бы-
Г ваемъ, и безъ оруженосцевъ и тѣлохранителей намъ быть не приличествуетъ; но имѣя вступить въ храмъ Божій, *оружіе внѣ его оставляемъ*, и самую *Діадиму*, знаменіе величества царскаго, *съ себя слагаемъ*.“

Левъ Граммат. въ жизни Михаила Царя. „Императоръ, вшедъ въ Царскія (*красныя*) двери, не сложилъ съ себя *короны*, какъ *обыкновеніе* есть *Царямъ*, но въ ней прошелъ даже до Святыхъ вратъ (*Олтаря*).“ Смотри и въ Кормч. Част. 1, лист. 251 на оборотѣ.

(г) Чиноположенія Апостольскія кн. 8, гл. 5: „Діаконъ на *высокое мѣсто* (Амвонъ) возшедъ да возгласитъ: *да никто отъ послушающихъ; да никто отъ невѣрныхъ!*“

и въ посланіяхъ Св. Кипріана (а); причина же его установленія есть сія: чтобъ *чтущіе* слово Божіе и *поющіе псалмы* (б), также означающіе время молитвъ и всего чинопослѣдованія Церковнаго возглашеніями своими *Діаконы*, удобнѣе могли быть съ него видимы, и слышимы отъ предстоящаго народа. — Вокругъ его по обѣимъ странамъ, южной и сѣверной, стояніе имѣли вѣрные; а къ западнымъ дверямъ предстояли кающіеся четвертаго степени, кои назывались (в), *стоящими съ вѣрными* (*συνιςάμενοι*); для того и поставляемъ онъ былъ среди Церкви подъ окружностію почти главы (г); на немъ читаемы были *Диптихи* или помянники (д) во время Литургіи; сюда восходилъ и Св. Златоустъ для проповѣди слова Божія (е). — О таинственномъ знаменіи его смотри въ Толкованіи Литургіи Симеон. Өессалон. подъ числомъ 18. А Б

(а) Св. Кипріан. въ Послан. 33, (а по инымъ 38) поставляя Аврелія исповѣдника чтецомъ, говоритъ: „Да начнетъ (Аврелій) съ должности *чтеца*. Ибо нѣтъ приличнѣе ничего болѣе тому гласу, который Господа славнымъ исповѣданіемъ проповѣдалъ, какъ 1) гремѣть прославленіемъ Божественныхъ чтеній; 2) послѣ словъ высокихъ, которыя свидѣтельство Христово произрекли, читать Евангеліе Христово, отъ котораго Мученики бываютъ; 3) съ позорища мучилищнаго, на *Каѳедру* (Амвонъ) взыти“ (ad *pulpitum* poſt cataſtam venire).

(б) Лаодикійск. Собора правило 15: „Не подобаетъ, кромѣ опредѣленныхъ (*κανονικῶν*) пѣвцовъ, на *Амвонъ* восходящихъ, и изъ книгъ (*ἀπὸ διφθέρας* *изъ кожи*, то есть кожаныхъ книгъ) поющихъ, другимъ нѣкіимъ пѣти въ церквахъ.“ В

(в) Собора Агкирскаго правило 8 повелѣваетъ: „Дважды или трижды пожершіе (идоламъ) по насилію, четыре лѣта да припадаютъ, два же лѣта *безъ приношенія* (*χωρὶς προσφορᾶς*) *да пріобщаются* (молитвамъ вѣрныхъ), и въ седмое совершенно да пріяты будутъ.“ —

Перваго Никейскаго Собора правило 11. „Два лѣта *безъ приношенія* (*χωρὶς προσφορᾶς*) *да пріобщаются людемъ въ молитвахъ*.“ — Сіе правило смотри пространнѣе въ Кормчей Част. 1. лист. 36 на оборот. и 37. — Сіи кающіеся отличны были отъ вѣрныхъ въ томъ, что хотя стоять въ Церквѣ и слушать Литургію до конца ея имъ позволялось: Г но ни приношеній отъ нихъ пріемлемо не было, ни ко причащенію Св. Таинъ они допускаемы не были.

(г) Сіе видно изъ чертежа древнихъ храмовъ, напечатаннаго въ книгѣ о служеніяхъ и чиноположеніи Церкви.

(д) Въ Дѣяніяхъ Собора Константинопольскаго, бывшаго въ 536 году при Минѣ Патріархѣ, народъ во время Литургіи неоднократно возглашалъ: *τὰ δίπτυχα τῷ Ἄμβωνι!* *Диптихи на Амвонъ*, то есть: чтобъ Диптихи или *помянники* положены были на *Амвонѣ*, для прочитанія во услышаніе всего народа. Смотри ниже въ § 79 и 118.

(е) Смотри ниже въ § 63.

А

§ 62.

Олтарь, какъ есть святѣйшая и благолѣпнѣйшая часть всего Святилища; то предъ Церковію на нѣсколько степеней возвышается (дабы всѣми стекающимися въ храмъ, съ благоговѣніемъ могъ быть созерцаемъ, яко Тронъ (*βῆμα*) безсмертнаго Царя и Судіи живыхъ и мертвыхъ) и отдѣляется *преградами*. — Писатели Церковные о преграждeніи олтаря отъ храма далѣе начала четвертаго вѣка не воспоминаютъ. Евсевій Кесаріи Палестинскія Епископъ, (а) первый говоритъ о *преградахъ* сихъ, въ описаніи великолѣпно построеннаго въ Тирѣ Епископомъ Павлиномъ храма, которой и именуетъ ихъ *де-*
Б *ревянными сѣтьми,* (*τοῖς ἀπὸ ξύλου δικτύοις*), вмѣсто которыхъ нынѣ *иконостасъ* поставляется; дабы Олтарь былъ яко *Святая Святыхъ*, и мѣстомъ собственнымъ для однихъ священнослужителей (б); мірянамъ же входить въ него Соборами святыхъ Отцевъ возбранено (в), исключая одну только Царскую Особу, которой для принесенія Господу даровъ въ жертву, и для причащенія на Престолѣ купно со Священниками тѣла и крови Господней, по древнему преданію, въ отличность Царской власти и *во уваженіе помазанія Царствія*, входъ въ Олтарь оставили невозбраненнымъ (г).

Олтарь для чего возвышается и отдѣляется преградами?

Государямъ входъ во Олтарь невозбраненъ для чего?

§ 63.

В На степеняхъ Олтаря древніе Христіанскіе Епископы 1) *проповѣдовали* слово Божіе (а Св. Златоустъ (д), по великому множеству народа, къ слушанію его проповѣди стекавшагося, имѣлъ нужду, для

(а) Евсев. въ Церк. Истор. кн. 10, гл. 4: ,,Дабы сіи (*Святая Святыхъ*, то есть *Олтарь*) простолюдинамъ были не входны; то *оградилъ сѣтьми изъ древа*, искустеннѣйшимъ художествомъ здѣланными, такъ что удивительное представляли зрѣлище смотрящимъ на нихъ.''

(б) Правил. 19 Лаодикійск. Собор. ,,Единымъ освященнымъ входити должно во Олтарь и пріобщатися.''

(в) Правил. 69 Собора въ Труллѣ. Смотри ниже въ изъяснен. § 70.
Г Того же Собора правило 44: ,,Не подобаетъ женѣ *входити во Олтарь*.''

(г) Смотри ниже въ изъяснен. § 70.

(д) Сократ. въ Церковн. Истор. кн. 6, гл. 5: ,,Епископъ (то есть Св. Златоустъ), когда Евтропій лежалъ подъ Престоломъ, ужасомъ пораженный, сѣдши на *Амвонѣ*, гдѣ обыкновенно и прежде бесѣдовалъ, *для удобнѣйшаго слышанія* всѣмъ, произнесъ на него обличительное слово.'' — Изъ сего Сократова мѣста видно, (примѣчаетъ ученый его Исторіи издатель Валезій,) что древніе Епископы не имѣли обыкновенія, поученія свои предлагать къ народу съ *Амвона*. Ибо сіе Сократъ замѣчаетъ въ Златоустѣ, какъ нѣчто отмѣнное; Епископы же на *степеняхъ Олтаря* проповѣдовали.

большаго слышанія всѣмъ, предлагать свои бесѣды среди церкви на *Амвонѣ*); — 2) таинства Евхаристіи *преподавали* вѣрнымъ въ причащеніе (а), когда уже было Соборами возбранено входить въ Олтарь мірянамъ. А

§ 64.

Врата Олтаря называются Царскими почему?

Входъ во Св. Олтарь именуется *Царскими* и *Святыми вратами;* поколику они открываютъ входъ къ Престолу Небеснаго Царя, и что въ нихъ исходитъ самъ Царь Царствующихъ и Господь господствующихъ датися въ снѣдь вѣрующимъ, подъ видами Евхаристическихъ Святынь. — Вмѣсто сихъ вратъ, въ древнихъ храмахъ повѣшиваемы были *завѣсы* (б), по подобію внутреннія *завѣсы* Святилища Соломонова, дабы 1) какъ оглашеннымъ, кающимся, еретикамъ и язычникамъ Б (кои всѣ впускаемы были въ *преддверія* церковныя (в) для слушанія слова Божія,) не могли быть видимы внутреннія части Олтаря, такъ 2) чтобъ и отъ самыхъ вѣрныхъ простолюдиновъ священнодѣйствуемыя въ немъ страшныя тайны не были зримы. Святый Кириллъ Александрійскій о сихъ *завѣсахъ* говоритъ: „Да научатся тѣ, имже ввѣрены суть Спасителя тайны, человѣка незрѣлаго (*въ вѣрѣ*) отнюдь не допускать внутрь священныхъ *завѣсовъ*, то есть (г) во Св. *Олтарь*."

§ 65.

Престолъ что означаетъ?

Внутри священнаго Олтаря предстоитъ украшенная великолѣпно *священная, страшная* и *Таинственная*, по ученію Святаго (д) Златоуста, *трапеза*, или *Престолъ* живаго Бога, на которомъ совершается жертвоприношеніе даровъ и Таинственное закоаеніе воплотившагося В

(а) Іероним. въ разговор. противъ Люциферіановъ: „Епископъ Евхаристію *съ возвышеннаго мѣста* подаваетъ людямъ." — Смотри въ Требникѣ Греческомъ, отъ Гоара изданномъ, стран. 15.

(б) Въ Литургіи Іакова находится молитва *завѣсы*. --- Св. Епифаній въ послан. къ Іоанн. Іерусалим:. „Когда пришелъ я въ весь, нарицаемую Анавлаѳа, и проходя узрѣлъ тамо горящую свѣчу, вопросилъ: какое бы то было мѣсто? и какъ увѣдалъ, что церковь, взошелъ для молитвы; тамъ нашелъ я *завѣсу*, висящую во *вратахъ* той церкви" и проч. Г

Евагрій въ Истор. Церков. кн. 6, гл. 2: „Хозрой Персидской Царь, Церкви Антіохійской даровалъ къ дверямъ *завѣсу* Гунническую, украшенную златомъ." Смотри и ниже въ изъяснен. § 23.

(в) Смотри выше § 59 числ. 2.

(г) Св. Кирилл. Александр. въ Толкован. на Іоанн. гл. 2, ст. 24.--Смотр. ниже въ толкован. Симеон. Ѳессалон. подъ числомъ 49.

(д) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 1 на Бытія при концѣ: „Да сподобимся достигнути и дня Господня, и со дерзновеніемъ ко *страшной* и духовной *трапезѣ* приступити и проч. --- и въ Бесѣд. 27, въ нравоученіи:

А Сына Божія. Онъ имѣетъ знаменованіе, силу и дѣйствіе *очистилища* Скиніи свидѣнія (а), на которомъ Богъ, присутствуя во славѣ, милостивъ являлся къ человѣческимъ неправдамъ, при воскропленіи крови Агнчей: такъ и здѣсь кропленіемъ крови Іисусъ Христовой священнодѣйствуемой на немъ, очищаются грѣхи всего міра (в), и Богъ Отецъ умилостивляется ею, и воспріемлетъ человѣковъ въ завѣтъ *благодати и щедротъ* (г).

Особенно же Престолъ означаетъ и то самое мѣсто, на которомъ Іисусъ Христосъ возлежалъ и совершилъ со Учениками въ Сіонѣ Таинственную вечерю (д). Ибо и здѣсь Самъ Онъ присутствуетъ, Самъ Б совершаетъ тоже священнодѣйствіе (е), и преподаетъ намъ чрезъ Священника въ причащеніе тѣло свое и кровь, вопія такъ, какъ и ко Ученикамъ своимъ тогда: *Пріимите, ядите;* и, *пійте отъ нея вси!*

§ 66.

Въ первыя три по Христѣ столѣтія Престолы сооружаемы были изъ *древа* (ж), но со временъ Константина Великаго, когда храмы великолѣпнѣйшіе созидаться начали; то и Престолы въ нихъ изъ *сребра, злата* и другихъ твердыхъ тѣлъ (з), а наипаче изъ *каменей* Изъ какихъ вещей Престолы у древнихъ

,,Аще сіе исполнимъ, возможемъ съ чистою совѣстію и ко святѣй и В *страшнѣй* сей приступити *трапезѣ* и проч. --- Въ Бесѣд. 21 на слова: подобаетъ въ васъ и ересемъ быти: паже къ *таинственнѣй трапезѣ* обращаетъ слово, хотя болѣе ихъ устрашити."

(а) Смотри ниже въ Толк. Симеон. Ѳессалон. подъ числомъ 13.

(б) Исход. гл. 25, ст. 17, 22. — Левит гл. 16, ст. 14, 16.

(в) Къ Римл. гл. 3, ст 25; — 1 Іоанн. гл. 1, ст. 7, и гл. 2, ст. 2.

(г) Захар. гл. 12, ст. 10.

(д) Св. Патріарх. Герман. въ тайнозрѣн. вещей Церков. ,,Святая *трапеза* есть вмѣсто *трапезы на Таинственной вечери*, на нейже (Спаситель) сѣдя посредѣ Апостоловъ своихъ, и пріемъ хлѣбъ и вино, реклъ ученикамъ своимъ и Апостоламъ: *Пріимите, ядите;* и, *пійте отъ нея.*"

(е) Смотри ниже въ изъяснен. § 110.

Г (ж) Св. Аѳанас. Велик. въ послан. ко уединенноживущимъ (*пустынножителямъ*), описывая свирѣпство и наглость Аріанъ, въ разграбленіи нѣкоей Церкви православной, жалуется такъ: ,,Похитивши сѣдалища и Престолъ (мѣсто Епископа) и *трапезу;* ибо *древянная* бысть, и завѣсы Церковныя; протчее же, что изнести не могли, сожженію предали."

(з) Георгій Кедринъ въ лѣтопис. о Іустиніан. на 32 годъ его царствован. ,,Тогда содѣлалъ (Императоръ Іустиніанъ) и Св. *трапезу* искуствомъ неподражаемымъ. Она составлена была изъ *злата, сребра, каменія всеразличнаго,* изъ древа и металла, и всего прочаго, что ни приноситъ земля и море и весь міръ."

сооружаемы были? поставляться стали. Достопамятно о семъ свидѣтельство Св. Григорія Нисскаго въ словѣ на крещеніе Господне: „Жертвенникъ (Престолъ) сей святый, емуже предстоимъ, *камень* есть по существу обыкновенный, ни чѣмъ не различествуяй отъ другихъ, наши стѣны составляющихъ и полы украшающихъ изъ тесанныхъ дщицъ; но понеже освятися въ служеніе Божіе, и благословеніе воспріялъ; есть трапеза святая, жертвенникъ непорочный, никакоже всѣмъ прикосновенный, но единымъ Іереемъ, да и изъ сихъ благоговѣйнымъ". А

§ 67.

Мощы святыя подъ престоломъ полагаться начали по какой причинѣ?

Подъ Престоломъ полагаются святыя *мощи Мучениковъ* (а) по древнему обыкновенію. Ибо въ первыхъ Церкви временахъ Христіане, Б гонимы будучи отъ невѣрныхъ, и не имѣя потому публичныхъ молитвенныхъ храмовъ, благочестивыя свои собранія наиболѣе отправляли при *гробахъ Мученическихъ* (б), надъ которыми въ нѣкоторыхъ мѣстахъ и священнодѣйствіе безкровныя жертвы совершали (в). А чтобы Мученическія тѣла полагаемы были подъ Престоломъ, къ сему руководствовало откровеніе Іоанна Богослова. Онъ видѣлъ души за Христа и за свидѣтельство Его избіенныхъ подъ *Олтаремъ* (г). Когда же души свидѣтелей Христовыхъ (*Мучениковъ*) покоятся подъ Олтаремъ на Небесахъ: то Церковь за приличное судила и тѣламъ ихъ почивать подъ престоломъ, который есть также Олтарь Таинственнаго жертвоприношенія Христова; о чемъ блаженный Августинъ такъ разсуждаетъ: „прилично опредѣлися тамо *погребатися* Мученикамъ, гдѣ „смерть Господня всегда воспоминается." И на другомъ мѣстѣ: „что „честнѣйшее изрещися можетъ, какъ подъ онымъ покоиться *Олтаремъ*, „на коемъ Богу приносится жертва, гдѣ Господь есть Священникъ"? В

§ 68.

Жертвенникъ для чего во Олтарѣ поставленъ и что значитъ?

По лѣвую страну Святыя трапезы или Престола, поставляется *предложеніе* (или употребительнѣе, *жертвенникъ*), на которомъ полагаются и предосвѣщаются во время Проскомидіи уготовляемые въ жертвоприношеніе Богу дары, *хлѣбъ* и *вино*. — По толкованію Германа Патріарха, означаетъ онъ *вертепъ*, въ которомъ родился Спаситель; Г равно образуетъ и мѣсто горы *Голговы*. Ибо верху его, во время совершенія Проскомидіи надъ уготовляемыми къ священнодѣйствію дарами, бываетъ воспоминаніе и рожденія Христова и Его страданія (д).

(а) Смотри въ чинѣ освященія храма. (б) Смотри выше § 42.
(в) Смотри въ Минеи Четьи, въ житіи Мучен. Уара, Окт. 19, лист. 206; и въ житіи Еванг. Лук. Окт. 18, лист. 203 на оборот. и Ноябр. 30 дня, лист. 442, на оборот. (г) Апокалипс. гл. 6, ст. 9.
(д) Смотри ниже въ изъяснен. § 9, и далѣе.

А ВЪ первенствующей Церкви *предложеніе* сіе поставляемо было не внутри самаго Олтаря, какъ нынѣ, но внѣ, въ особливой храминѣ съ лѣвой страны, куда народъ приносилъ свои дары въ жертву, то есть: хлѣбъ, вино, елей для возженія лампадъ и проч. (а). Именованіе сіе взято отъ ветхозаконнаго Храма, въ коемъ внѣ завѣсы Скиніи свидѣнія, поставленъ былъ *златый столъ*, на которой, по повелѣнію Господню, въ каждую субботу полагаемо было дванадесять хлѣбовъ, которые, яко предъ лицемъ Божіимъ возлежащіе во всегдашнюю Ему жертву, отъ дванадесяти колѣнъ Израилевыхъ, нарицалися *хлѣбы предложенія* (б). Кипріанъ святый мѣсто *предложенія* называетъ *Корбономъ* (то есть (в) *корвановъ*), въ словѣ о дѣланіи и милостыни: Жертвенникъ предложеніемъ для чего нарицается?

Б ,,Богата и изобильна еси, говоритъ, обличая нѣкоторую достаточную ,,госпожу, и вѣруеши, что празднуешь день Господскій; но о *корбонѣ* ,,(церковномъ сокровищномъ хранилищѣ) не радиши? и въ день Господ-,,скій безъ жертвоприношенія грядеши? часть отъ жертвы, прине-,,сенныя убогимъ, воземлеши" (*и снѣдаешь*)?

ВЪ Олтарѣ за Престоломъ къ восточной сторонѣ устрояется въ знаменитыхъ Церквахъ, а особливо Первопрестольныхъ *Горнее мѣсто*, о которомъ предложено будетъ ниже (г). — Сіи суть части Божественнаго храма, на которыя онъ нынѣ раздѣляется.

В

ГЛАВА IV.

О священныхъ *одеждахъ*.

§ 69.

Г

Хотя одежды не суть существенныя части Богослуженія; однако къ совершенію Августѣйшихъ Таинствъ вѣры потребны и нужны. ,,Ибо отнюдь не достоинъ намъ входить во Святая Святыхъ (*Олтарь*), и отправлять тамъ Богослуженіе въ одеждахъ общихъ, и просто О необходимости одеждъ священныхъ

3

(а) Смотри выше § 26. (б) Исход. гл. 25, ст. 30.
(в) Матө. гл. 27, ст. 6. (г) Смотри ниже въ изъяснен. § 55-57.

и о именованіяхъ ихъ.

употребительныхъ, говоритъ блаженный Іеронимъ (а). Онѣ суть А
чувственныя знаменія невидимаго величества Таинствъ; онѣ вдыхаютъ намъ величайшее почтеніе и благоговѣніе къ святынѣ Церкви, и восперяютъ мысли наши къ умозрѣніямъ Таинственнымъ и духовнымъ. — О началѣ ихъ употребленія сказано выше въ предувѣдомленіи (б); число же и имена ихъ, которыми священнослужители благоукрашаются (в) во священнодѣйствіи Литургіи, суть слѣдующія: *стихарь*, *епитрахиль*, *поясъ*, *поручи*, *фелонь*, *орарь*, *набедренникъ*, *омофоръ*, *митра* и *саккосъ*. Изъ сихъ священныхъ облаченій, нѣкоторыя взяты, по причинѣ означенной выше (г), изъ числа одеждъ ветхозаконнаго Архіерея, кои были слѣдующія: *подиръ*, *поясъ*, *кидаръ*, или *митра* (д), и *ефудъ*, *съ словомъ суднымъ*. Сіи одежды служители Но- Б
ваго Завѣта представляютъ слѣдующими:

§ 70.

Стихарь есть подобіемъ и знаменіемъ чего?

Стихарь или подризникъ Архіерейскій есть подобіемъ *Ааронова подира*, по свидѣтельству Германа Патріарха (е); почему и образъ ихъ покроя подобенъ другъ другу, какъ видно изъ описанія подира у Іосифа Флавія (ж). У древнихъ стихарь былъ всегда *цвѣта бѣлообразнаго* (з), въ знаменіе непорочности жизни и духовныя

(а) Іероним. въ Толкован. на Іезекіиля Пророка, томъ 5, издан. 1525 года въ Базелѣ, кн. 13, стран. 668. (б) Смотри выше въ § 43. В

(в) Находятся еще сверхъ сихъ облаченія, какъ то: *фелонь малая*, *клирическая*, *мантія Архіерейская и монашеская*, *крестъ и панагія*, *одежды малаго и великаго Ангельскаго образа* и проч. Но всѣ оныя не принадлежатъ собственно къ священнодѣйствію Евхаристіи, и о нихъ ни въ Греческихъ, ни Россійскихъ служебникахъ въ послѣдованіи Литургіи не упоминается: то и здѣсь о нихъ не объясняется, а желающій можетъ о томъ видѣть у Симеона Ѳессалонитскаго въ книгѣ о таинствахъ, въ старой и новой Скрижали, и прочихъ подобныхъ сочиненіяхъ.

(г) Смотри выше въ § 58. (д) Исход. гл. 28, ст. 4—39.

(е) Св. Герман. Патріарх. въ тайнозрѣн. вещей Церков. „Подризникъ священническій есть по образу *Ааронова подира*, сирѣчь той одежды, Г
которая есть священное облаченіе даже до ногъ, драгоцѣннѣйшее.“

(ж) Іосифъ Флавій древност. Іудейск. кн. 3, гл. 7: „Сверхъ оныя (первой одежды, наподобіе надраговъ) надѣваетъ льняную срачицу. Одежда сія не что иное есть, какъ подризникъ, до пятъ опущенный, и плотно объемлющій все тѣло, къ которому въ своемъ мѣстѣ пришиваются рукава.— Подризникъ шьется безъ пазухи, а имѣетъ только пространное около шеи отверстіе.“

(з) Св. Герман. Патріарх тамже. „*Стихарь* будучи *бѣлъ*, сіяніе Божества являетъ, и пресвѣтлое, (*чистое*, *безпорочное*) житіе.— Смотри ниже въ Толкован. Литург. Симеона Ѳессалон. подъ числ. 23.

А радости; каковыми одеждами облеченныхЪ видѣлЪ Св. ІоаннЪ во откровеніи (а) блаженныхЪ небожителей, торжествующихЪ предЪ ПрестоломЪ БожіимЪ и предЪ АгнцемЪ. А какЪ непорочность жизни и духовная радость всѣмЪ священнымЪ лицамЪ особенно приличны (б); ибо они суть служители жертвенника непорочнаго Агнца, торжественную вечерю безсмертнаго Его брака (в) намЪ уготовляющіе: то и одежда сія учинена общею всему священному причту. Для того при облаченіи ея и глаголются Пророческія слова, чувствіе радости духовной изъявляющія: *возрадуется душа моя о Господѣ* и проч.

§ 71

Поясъ для чего употребляемъ бываетъ въ священнослуженіи?

В ПоясЪ уставленЪ какЪ 1) вЪ подобіе священнаго *Ааронова препоясанія*, такЪ и 2) для лучшаго и удобнѣйшаго исправленія священнослуженія. Ибо одежды, а особливо широко-распростертыя (каковыя обыкновенно носятЪ восточные народы), ежели не будутЪ препоясаны, и кЪ персямЪ или чресламЪ крѣпко прижаты, препятствуютЪ не мало вЪ хожденіи и скорѣйшемЪ отправленіи дѣла: для того поясЪ значитЪ не только вЪ священныхЪ книгахЪ (г), но и у внѣшнихЪ писателей, готовность и силу вЪ прохожденіи служенія. ТожЪ самое знаменованіе ему прилагаетЪ и Церковь, чрезЪ приглашаемыя при семЪ Псаломскія слова, коими СвященникЪ, препоясуя себя, славитЪ Господа, что даетЪ ему крѣпость и силу кЪ прохожденію сЪ чистою совѣстію В путя жизни, что творитЪ его убѣгать еленими быстротечными ногами отЪ насилія пороковЪ, и водворяетЪ вЪ мѣстахЪ высокихЪ, тлѣнію вѣка сего неприступныхЪ, каковымЪ мѣстомЪ есть ХрамЪ Господень, яко селеніе святыхЪ Святѣйшаго.

Смыслъ словъ: *Благословенъ Богъ, препоясуяй мя силою, и, положи непороченъ путь* и проч.

§ 72.

Архіерейская шапка есть знаменіемъ чего?

Митра или Архіерейская *шапка* представляетЪ *Кидаръ* ветхозаконнаго Архіерея (д), и есть знаменіемЪ *славы Господней* и *власти*, отЪ Него данной служителямЪ своего святилища (е). Святый ІоаннЪ БогословЪ и ІаковЪ братЪ Божій носили, какЪ выше означено (ж), на Г главахЪ своихЪ *упясло*, то есть, нѣкоторой родЪ *златой повязки*, наподобіе *вѣнца*, яко Священники Іисуса Христа.

З 2

(а) Апокал. гл. 7, ст. 9–17. (б) Тимѳ. гл. 14, ст. 17 Галат. гл. 5, ст. 22. (в) Матѳ. гл. 22, ст. 1–14. (г) Іов. гл. 38, ст. 3; и гл. 40, ст. 2. (д) Симеон. Ѳессалон. вЪ Толкован Литург. числ. 31. (е) Исход. гл. 28, ст. 36 и 40. – Премудр. Соломон. гл. 18, ст. 24. (ж) Смотри выше § 43.

§ 73.

А

Омофоръ есть образомъ Ефуда.

Омофоръ (*нарамникъ*) есть образомъ Ефуда (а) или *нагрудника*, имѣвшаго верху себя *Слово судное* (б), на которомъ ряды дванадесяти драгоцѣнныхъ камней, съ изваянными на нихъ двѣнадцатію именами сыновъ Израилевыхъ видимы были: вмѣсто сихъ камней на омофорѣ изображаются кресты, какъ многоцѣнное знаменіе всего Христіанскаго племени. Ефудъ, такъ какъ и подиръ, дѣлалъ Первосвященника *ходатаемъ* и *жрецомъ* всего міра (в); подобно и Новаго Завѣта священнослужитель, возложивъ омофоръ на свои рамена, есть не только молитвенникъ и *ходатай* къ Богу (г) о всемъ мірѣ, которой изображаетъ онъ Таинственно своимъ омофоромъ; (ибо по разумѣнію Б Учителей Церковныхъ (д), *омофоръ* есть знаменованіемъ *заблуждшія*

(а) Св. Патріарх. Герман. въ тайнозрѣн. вещей Церковныхъ: ,,*Омофоръ* есть собственно Архіерейское (облаченіе), по образу *Аароновой одежды*, юже ношаху законніи Архіерее, платами долгими на лѣвое рамо возлагавшіе, во означеніе ига заповѣдей Христовыхъ.''

(б) Исход. гл. 28, ст. 15 — 30 и гл. 36. — Какое употребленіе и Таинственную силу имѣло *Слово судное* въ древней Іудейской Церкви, смотри о томъ въ Каталогѣ, напечатанномъ при концѣ Библіи, подъ словомъ: *Логіонъ*.

(в) Премудр. Соломон. гл. 18, ст. 24. — Іосиф. Флав. древност. Іудейск. В кн. 3, гл. 7. числ. 7. знаменованія одеждъ Первосвященника описываетъ такъ: ,,Первосвященникова *риза*, изъ полотна здѣланная, представляетъ образъ *земли; синета* же, коею она вышита, воздушное *небо*. *Епомидъ* (нарамникъ) украшенный цвѣтами представляетъ образъ *вселенныя*; — *нагрудникъ* повѣшенъ посредѣ Епомида, во образъ *земли*, стоящія посредѣ міра. *Поясъ*, коимъ вокругъ опоясуются, знаменуетъ *Океанъ*, всю землю окружающій. Два *Сардониха*, употребляющіяся вмѣсто застежекъ у ризы Первосвященниковой, представляютъ *солнце* и *луну*; чрезъ дванадесять же *камней* можно разумѣть или дванадесять *мѣсяцовъ*, или толикоежъ число небесныхъ *знаковъ*, которыхъ кругъ именуютъ Греки *Зодіакомъ*.''

(г) Чиноположение Апостол. кн. 2, гл. 25: ,,Вы есте сущимъ въ васъ простолюдинамъ пророки, начальники, вожди, Цари, посредники (*ходатаи*) Бога и Его вѣрныхъ.'' Г

Св. Григор. Богослов. въ Послан. ко Амфилох. Смотри ниже въ изъяснен. § 110 и 117.

(д) Св. Исидор. Пилусіот. кн. 1, послан. 136: ,,*Омофоръ* Епископа, изъ волны, а не изъ лена сотканный, означаетъ то духовное *овча заблуждшее*, которое Господь обрѣтши, на свои рамена воспріялъ. Ибо Епископъ, *во образъ* сый *Христа*, исполняетъ дѣло Его, и показуетъ всѣмъ самою одеждою яко онъ подражатель есть благаго и великаго Пастыря, немощи стада носить предвосприявшаго.''

А овцы; сія же заблуждшая овца есть весь человѣческій родъ заблуждшій): но и представляетъ тогда самаго Іисуса Христа (а), *Ходатая Бога и человѣковъ*, который, воспріявъ на свои перси *начатокъ человѣческаго естества*, (то есть, соединивъ Божеству своему *плоть нашу*, представлявшую въ себѣ единой весь человѣческій родъ (б), подобно какъ Ефудъ ветхозаконный), вшелъ съ нимъ, яко Архіерей великій, въ нерукотворенная Святая Святыхъ, предъ самое лице Божіе, и очистивъ кропленіемъ своея крови, въ завѣтъ сыноположенія къ Богу Отцу привелъ заблуждшій человѣческій родъ. Для того и выраженія, при возложеніи его на рамена возглашаемыя отъ Діакона, прямо относятся къ лицу Іисуса Христа, и привѣтствуютъ Его образуемаго
Б Таинственно въ Архіерейскомъ характерѣ: *на рамо, Христе, заблуждшее взявъ естество* и проч.

§ 74.

Прочія священныя облаченія уставлены въ Церкви Христіанскими учителями, для ознаменованія разности чиновъ и должностей священнослужительскихъ, ихъ достоинства и благодати, имъ данной. Число и именованія ихъ суть слѣдующія: орарь, епитрахиль, поручи, набедренникъ, фелонь и саккосъ.

Одежды что означаютъ въ священнослужителяхъ?

§ 75.

Орарь Діаконскій въ началѣ своемъ у древнихъ былъ тонкое,
В бѣлое, узкое и продолговатое полотно, возлагаемое на лѣвое рамо, для ознаменованія и показанія людямъ и самимъ священнослужителямъ *порядка* (в) въ священнослуженіи, чему когда быть надлежитъ,

Орарь что есть, и для чего уставленъ?

Св. Герман. Патріарх. въ тайнозрѣн. вещей Церк. „*Омофоръ*, имже облагается Епископъ, знаменуетъ заблуждшее овча, которое Господь обрѣтши, воспріялъ на рамена свои, и не заблуждающимъ сопричислилъ. Имѣетъ же и кресты сего ради 1) яко и Христосъ на раменахъ своихъ понесъ крестъ свой; 2) яко хотящіе во Христѣ жити, на рамена пріемлютъ крестъ свой, то есть, *злостраданіе*. Ибо *кресть* есть
Г знаменіемъ *злостраданія*."

(а) Симеон. Ѳессалон. въ Толкован. Литург. числ. 22.

(б) 2 Коринѳ. гл. 5, ст. 15, 19.— Іоанн. гл. 1, ст. 29.— къ Римл. гл. 5, ст. 18 и 19.

(в) Ѳеодоръ Валсамонъ Антіохійскій Патріарх. въ Толк. на Правил. 22 Лаодикійск. Собора: „Орарь носить должно однимъ только Діаконамъ. Ибо сіи, предстоя священнодѣйствующимъ, и *наблюдая* Таинства Святыхъ молитвъ и Пресвитерскія возглашенія, подаютъ знакъ *Орарем* на Амвонѣ находящимся Діаконамъ, когда долженствуетъ быть возгласъ, то есть, время ектеніи и прошеній о оглашенныхъ и прочихъ; и нареченъ *Орарь* отъ глагола *ὡρῶ*, *стрегу* и *наблюдаю*."

молитвѣ ли, пѣнію ли, или другому какомулибо дѣйствію. Употребленіе А его взято Церковію изъ обыкновеній ветхозаконныхъ сонмищъ. Въ Синагогахъ Іудейскихъ, при чтеніи закона и Пророковъ, когда было надобно возглашать людямъ, *аминь*: тогда подаваемъ былъ знакъ отъ нѣкоего съ возвышеннаго мѣста чрезъ колебаніе убруса, то есть *ораря* (а).— Съ симъ намѣреніемъ пренесенъ онъ и въ Церковь Христіанскую, чтобъ былъ *знакомъ*, служащимъ къ показанію порядка въ дѣйствіяхъ Церковныхъ. И какъ Діаконы должны распоряжать чинопослѣдованіемъ службы и всѣми предстоящими во храмѣ; то къ лучшему служенія ихъ исправленію *орарь* и опредѣленъ (б) быть собственною одеждою и украшеніемъ Діаконскимъ. Чего ради Діаконы при всѣхъ своихъ возглашеніяхъ возвышаютъ его, держа тремя перстами, и показываютъ Б народу, какъ *знакъ* предшествующій дѣйствіямъ Церковнымъ; чѣмъ и народъ возбуждаютъ ко вниманію, и самихъ Священнослужителей предувѣдомляютъ.

Орарь съ начала своего былъ употребляемъ безъ всякаго украшенія, и въ нѣкоторыхъ церквахъ (в) учинено было запрещеніе, чтобъ не украшать его ни златомъ, ни цвѣтами; однако благочестивая ревность древнихъ Христіанъ ко украшенію вещей, служащихъ совершенію Таинствъ вѣры, въ послѣдующія времена какъ Орарь, такъ и другія облаченія, не оставила убрать златыми швеніями, камнями драгими, треснами и проч.

Таинственное значеніе Ораря.

Святый Златоустъ сему Діаконскому облаченію приписываетъ В знаменованіе *Ангельскихъ крылъ*, такъ какъ и сами Діаконы означаютъ въ Церкви оныхъ же служебныхъ духовъ. Для того на ораряхъ Діаконскихъ древнихъ изображаемы были слова, коими Ангелы непрестанно на небесахъ воспѣваютъ Вседержителя: "ΑΓΙΟΣ, "ΑΓΙΟΣ, "ΑΓΙΟΣ,

---

(а) Талмуд. Іерусалимскій кн. Іома гл. 3.—Суицер. въ сокровищ. Церков. слово *ὡράριον*.

(б) Зонар. въ Толкован. на 22 правило Лаодикійск. Собора. „Каждому священному чину опредѣлены, какъ одежда, собственная ему, такъ и служеніе. Служителямъ убо, то есть Иподіаконамъ не дозволяется Г носить *ораря*; ибо онъ *собственно принадлежитъ Діаконамъ*." — Смотри въ Кормчей книгѣ Част. 1, лист. 77 на оборот. Толкован. на оное правило.

(в) Собора Толедск. 4. Правил. 39: „Орарь долженъ носить Левита (*Діаконъ*) на лѣвомъ рамѣ для того, что молитъ, то есть проповѣдуетъ ... возглашаетъ; правую же страну долженъ имѣть свободну, чтобъ безпрепятственъ могъ быть ко исправленію священническаго служенія. И такъ да блюдутся отнынѣ Левиты употреблять два *ораря*; но только одинъ, да и тотъ чистой (*бѣлый*), *ни цвѣтами*, *ни златомъ* не украшенный."

А *Свят, свят, свят,* (а): „Воспоминище служителей Божественнаго „священнодѣйствія, (то есть *Діаконов*), говорит оный злототочивый „Учитель (б) подражающих *крылам Ангельским* тонкими своими „*лентіями*, на лѣвых рамах возлежащими, и Церковь повсюду обтекающих и вопіющих: *да никто от оглашенных!*“

§ 76.

Епитрахиль есть священническая одежда, от выи до низу простирающаяся. Она составляется из Діаконскаго ораря, сложеннаго вдвое (в), для возложенія Священнику спереди на оба рама, яко *подъ-*
Б *яремнику* Евангельскаго служенія; возлагает же Священник сіе собственное Діаконам облаченіе на свою выю для того, что он прежде и сам саном Діаконства почтен был (г), которая благодать всегда как есть неотъемлема от него, да и поелику должность Діаконства, в неприсутствіе Діакона, он отправляет: то и одежду его на себя возлагает, но со особливою только от Діакона отмѣною, чтоб тѣм ознаменовать преимущество и важность Іерейскаго сана (д) пред Діаконским. Почему и значит епитрахиль, по разумѣнію Учителей Церковных, *изліяніе благодати* Духа Святаго, данныя Іереям к совершенію Таинств; что самое и слова, при возложеніи ея на выю приглашаемыя, подтверждают (е): *Благословен Бог,*
В *изливаяй благодать свою на священники своя* и проч.

Епитрахиль из чего составлена, и для чего Священниками употребляется?

(а) Смотри ниже в Толк. Симеон. Ѳессалон. под числ. 19 и 24.

(б) Св. Златоуст. в Бесѣдѣ о блудном сынѣ.

(в) Симеон. Ѳессалон. в кн. о Таинствах в рукоположен. Пресвитера: „Потом и орарь от лѣваго рама переносит (Архіерей) , задній (*конец его*) прелагая на перед, и яко *подъяремника* , хиротонисуемаго (*Пресвитера*) творя.“ — и ниже: „вземлет (Архіерей) от лѣваго рама созади, (и) на десное возлагает (*орарь*) так , чтоб обѣ части (*концы его*) были напреди.“

Г (г) Смотри ниже в Толк. Симеон. Ѳессалон. под числ. 22.

(д) Симеон. Ѳессалон. в выше приведен. мѣстѣ о рукоположен. Пресвитера: „Зрѣти (примѣчать) долженствует (*Пресвитер*), и чрез знак сей (*Епитрахиль*) , каковую пріял благодать ; и яко первый имѣл долг во едином Діаконства дѣлѣ: нынѣ же Тайнам , с священству всему в *святыни* тому *ярем*, и всему совершенію должен быти служитель и попечитель. Того ради и вторицею опоясуется , яко к большему призван строенію.“

(е) Симеон. Ѳессал. в Толк. Литург. под числом 25.

§ 77. А

Фелонь что представляетъ?

Фелонь священническій представляетъ Апостольскую, или и Самаго Спасителя нашего верхнюю одежду, которая у Евреевъ была обыкновеннымъ, сверху рамъ возлагаемымъ плащемъ, для защищенія отъ воздушныхъ перемѣнъ (а), и которую Святый Павелъ симъ именемъ φαιλόνιον (б) называетъ (в). Образъ его покроя (по описанію древности (г) испытателей) былъ таковый: кусокъ сукна, или полотна широкаго, продолговато отрѣзанный, четвероугольный, притомъ безъ рукавовъ и безъ всякаго швенія, составлялъ всю его фигуру. Воскрилія его или краи, украшаемы были ряснами, (то есть широкимъ *плетенїемъ кружевнымъ*, или *сѣткою*, такъ какъ и на нынѣшнихъ фелоняхъ бываетъ *по краямъ окладка*); по краямъ же Б ряснов облагаемы были тресны (*синїй шнуръ*), по повелѣнію Господню (д), въ знакъ всегдашняго памятованія закона. Возлагаемъ онъ былъ на рамена разнообразно: иногда покрывали имъ оба плеча, связавъ верхніе углы его на одной сторонѣ персей, какъ видно на изображеніяхъ древнихъ святыхъ; иногда же одно только рамо, а другое оставлялось непокровенно, а иногда другимъ образомъ. И сія одежда у Іудеевъ (какъ сказано) была обыкновенною и обще употребительною. А какъ Іисусъ Христосъ и Апостолы произошли отъ рода Евреевъ; то по обычаю языка своего сею же сверху себя покрывали. Христіанскіе Учители послѣдующихъ временъ, изъ почтенія и благоговѣинства

В

(а) *Фелонь* есть слово Критское, означающее родъ одежды, хребетъ окружающей и покрывающей. Исихій въ своемъ словарѣ о сей одеждѣ такъ пишетъ: ,,Критяне одежды, хребетъ окружающія, называютъ *Фелонемъ;* " Критяне жъ пребываніе имѣли и въ самой Палестинѣ на приморіи. Іезек. гл. 25, ст. 16. Софон. гл. 2, ст. 5. Смотри въ Каталогѣ при концѣ Библіи подъ словомъ *Критяне.*

(б) 2 Тимоѳ. гл. 4, ст. 13. — Св. Златоустъ въ Толкован. на сіи слова: ,,*Фелонь* здѣсь *ризу* нарицаетъ. — Фелоня ищетъ, яко да не требуетъ отъ инаго взяти. Зриши бо его о семъ творяща многое тщаніе, и глаголюща нѣгдѣ, егда сущимъ отъ Ефеса бесѣдоваше: *вѣсте, яко потребамъ моимъ, и сущимъ со мною, послужиста руцѣ сія.*" Г

(в) Смотри выше § 43.

(г) Бухсторф. въ Синагог. Іудейск. гл. 4. изъ котораго Август. Калмет. въ разсужден. о одеждахъ Евреевъ предъ Толкован. на Іерем. том. 6, стран. 29: ,,Плащь (pallium) былъ кусокъ сукна или полотна, имѣющій по бокамъ четыре застежки. Онъ былъ двойной, котораго одна часть висѣла напереди груди, а другая позади плечей; иногда и обѣ части его на плеча возлагались, сцѣплены будучи крючкомъ, или нѣкоторыми завясками связаны. Во время дождя, солнечнаго зноя, печали, молитвъ и проч. покрывались имъ со всею головою."

(д) Числ. гл. 15, ст. 38; Второзакон. гл. 22, ст. 12.

По какой причинѣ Антиминсы начало свое воспріяли?

А Антиминсы начало воспріяли отъ частыхъ нападеній еретиковъ и невѣрныхъ на Церкви православныхъ (а). Ибо какъ восточные Христіане нерѣдко подвергаемы были внезапнымъ нахожденіямъ еретиковъ и варваровъ (б) : то и не могли поставлять во храмахъ твердыхъ Престоловъ изъ *мармора* , или другаго какого *камня* (в), изъ сребра и злата (г) и другихъ тяжелыхъ матерій. Для лучшагожъ соблюденія святыни отъ насилія и оскверненія еретическихъ и варварскихъ рукъ, уставили вмѣсто твердыхъ и тяжелыхъ Престоловъ, имѣть къ совершенію Литургіи освященные убрусы , (употребленіе которыхъ въ Церкви усматривается уже бывшимъ (д) въ четвертомъ и пятомъ столѣтіяхъ , которые потому и названы *Антиминсами*, то Б есть *вмѣстопрестольниками*. Притомъ же какъ храмы сооружаемы были въ древности на гробахъ Мученическихъ (е) , надъ которыми Церковь и священнодѣйствіе совершать уставила (ж) ; то и въ сіи *вмѣстопрестольники* опредѣлено , въ подражаніе древности , влагать частицы отъ мощей Мученическихъ ; и безъ положенія ихъ (то есть мощей) какъ церквамъ быть совсѣмъ , седьмымъ Вселенскимъ Соборомъ возбранено строжайше (з) , такъ потому и самые *Антиминсы* безъ вложенія ихъ не бываютъ освящаемы. — И хотя въ послѣдующіе вѣки возвращенъ былъ Церкви миръ, но сіе обыкновеніе удержано;

Для чего въ нихъ влагаются мощи святыхъ?

I

В (а) Евсевій Ренаудоцій въ собраніи восточныхъ Литургій том. 1, стран. 181 и 331.

(б) Св. Аѳанас. велик. въ послан. ко уединенно живущимъ. Смотри слова его выше подъ § 66.

Св. Августин. въ послан. 50 къ Вонифатію, жалуяся на безчеловѣчіе, причиненное Донатистами нѣкоему Епископу, повѣствуетъ, что ,,во время служенія его при Олтарѣ (*на Престолѣ*) , коего *древа* взломавъ, безчеловѣчно убили.‟ — Сіежъ подтверждаетъ и Оптатъ въ книгѣ 4, гдѣ упрекая оныхъ же еретиковъ въ святотатственномъ злоупотребленіи Престоловъ, такъ ихъ поноситъ : ,,Что есть *Престолъ*, развѣ сѣдалище и тѣла и крови Христовой ? Но все сіи неистовство ваше или *расхитило*, или *сокрушило*, или *удалило* (изъ храмовъ). ‟

Г (в) Григор. Нисскій въ словѣ о крещеніи Господ. Смотри выше въ § 66.

(г) Смотри выше тамже.

(д) Смотри ниже въ семъ § свидѣтельство Св. Исидора Пилусіота, бывшаго въ началѣ пятаго вѣка.

(е) Смотри выше § 42 и 66.

(ж) Смотри выше тамже.

(з) Седьмаго Вселенскаго Собора правило 7: ,,Да полагаются *Мучениковъ* святыя *мощи въ церквахъ* , яже безъ нихъ освящены быша, по обычной молитвѣ. Аще же кто *святитъ безъ мощей* , *да извержется* , яко преступникъ Церковныхъ преданій.‟

и правители Церквей, Епископы, имѣя предутвержденное себѣ отъ А
древности право, давать благословенїе какъ для сооруженїя (а), такъ
и для освященїя храмовъ, Антиминсы поставили знакомъ своего благословенїя и позволенїя ко священнодѣйствїю во храмахъ.

Таинственное значенїе Антиминса, и почему изображается на немъ положенїе Iисуса Христа во гробъ?

Антиминсъ означаетъ, по Св. Исидору Пилусїоту, плащаницу, которою обвито было мертвое тѣло Iисусово во гробѣ. Сїе знаменованїе прилагается Антиминсу для сей причины, что имѣетъ онъ верху себя на Дискосѣ возлежащее священнодѣйствуемое тѣло Христово: „Чистая *плащаница* (σινδών), говоритъ Св. Исидоръ (б), подъ „святыми Дарами для услуженїя распростираемая, есть служенїе „Iосифа отъ Аримаѳея. Якоже бо онъ тѣло Господне обвивъ, гробу пре- Б
„далъ, имже весь родъ нашъ воскресенїе получилъ: тако мы, на *пла-*
„*щаницѣ хлѣбъ предложенїя* освящающи, тѣло Христово несумнѣнно „обрѣтаемъ, тоежде намъ источающее нетлѣнїе, которое Спаситель „Iисусъ, будучи отъ Iосифа погребенъ, но потомъ отъ мертвыхъ „воставъ, даровалъ.“

На Антиминсѣ изображается (какъ выше сказано) *положенїе во гробъ* Iисуса Христа для того, что онъ есть вмѣсто самаго *Престола*, который значитъ, по разумѣнїю Церкви, *гробъ* Христовъ (в).

§ 87.

В

Лжица для чего уставлена?

Лжица есть священная ложка съ рукоятїемъ на концѣ крестообразнымъ, употребляемая для причащенїя клириковъ и мїрскихъ обоего пола людей. Изобрѣтена она Церковїю, какъ 1) для искорененїя произшедшихъ нѣкоторыхъ злоупотребленїй отъ принятїя тѣла Христова въ руки (г); такъ 2) для предосторожности отъ пролїянїя Таинъ, при подаванїи крови Христовой каждому изъ чаши.

Отъ кого и когда введена въ Церковь?

Когда же и отъ кого сосудъ сей уставленъ, рѣшительно изъ Исторїи показать не можно. Нѣкоторые Писатели (д) почитаютъ изобрѣтателемъ его Св. Златоуста, однако въ правилѣ 101 Вселенскаго Собора въ Труллѣ, бывшаго въ концѣ уже седмаго вѣка, повелѣвается Священникамъ со строжайшимъ подтвержденїемъ, подавать простолюдинамъ обоего пола Г

(а) Правило 4 Халкидонскаго Собора: „Молитвенный *храмъ* или монастырь безъ *вѣдѣнїя Епископа* да не поставляется.“

(б) Исидор. Пилусїот. кн. 1, послан 123.

(в) Смотри ниже въ изъяснен § 20 и 80.

(г) Примѣръ сего читается въ житїи преподобныя Ѳеоктисты въ Четьи Минеи Ноября 9 дня.

(д) Никиф. въ Церковной Исторїи кн. 13. гл. 7.

А тѣло Христово *во руки* (а); да и самъ святый Златоустъ во многихъ бесѣдахъ (б) повелѣваетъ предстоящимъ приступать и принять тѣло Христово *во руки.*

Святый Патріархъ Германъ (в) свидѣтельствуетъ, что *клещи*, коими Серафимъ, взявъ угль отъ жертвенника Господня, прикоснулся Таинственное

I 2

(а) Собор. въ Труллѣ правил. 101: „Аще кто восхощетъ во время собранія (*Литургіи*) причаститися пречистаго Тѣла, и быти при общеніи его: тотъ *руки сложивъ во образъ креста*, тако да приступитъ и *да пріиметъ* общеніе благодати. Устрояющихъ бо нѣкія *пріемницы* (δοχεῖα, то есть, *сосуды* или *влагилъницы* для принятія тѣла Христова) изъ злата, или другаго какова вещества *вмѣсто руки*, для воспріятія божественнаго Дара, и чрезъ оныя пречистаго общенія себя удостоющихъ, *никакоже допущаемъ*, яко предпочитающихъ неодушевленное и подручное (ὑποχείριον, *служебное, рабольпное*) вещество Божію образу. Аще же кто обличенъ будетъ, даяй пречистое Общеніе приносящимъ таковыя пріемницы, и самъ *да отлучится* и приносяй таковыя."

Б (б) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 3 на послан. ко Ефес. „Рцы мнѣ, восхощеши ли *руками* неумовенными къ жертвѣ приступить? Не мню азъ, но пожелаеши паче отнюдъ не приступати, нежели съ нечистыми *руками*. И такъ естьли въ маломъ ты столь благоговѣенъ, душу ли имѣяй нечисту приступаеши, и *прикасатися* дерзаеши? Но на время только *руками содержится;* во оную же всецѣлый разрѣшается." — Въ Бесѣд. 24 на 1 Коринѳ. послан. „Самаго тебѣ показую Господа (въ Таинствахъ)-; и не точію зриши Его, но и *касаешися*, и не точію касаешися, но и яси, и *пріемлъ* въ домъ отходиши."— Въ Бесѣдѣ 27 на онóежъ послан. „Сія твориши трапезы насладився Христовой; въ день оный, вонъже прикоснутися языкомъ плоти Его сподобился еси. Всякъ убо, (да не будутъ таковая!) очисти свою *десницу*, языкъ, устнѣ, яже быша преддверіемъ вхожденію Христову."

В (в) Св. Германъ. въ тайнозрѣн. вещей Церковныхъ: „Посланъ бысть единъ отъ Серафимовъ, и имѣяше угль въ руцѣ, егоже взятъ *клещами* отъ олтаря: сіе значитъ Іерея содержащаго умный угль, Христа, *лжицею руки своея* (τῇ λαβίδι τῆς χειρός) на святомъ жертвенникѣ и освящающа и очищающа пріемлющихъ, и причащающихся." — Λαβὶς происходитъ отъ глагола, λαμβάνω, *беру, взимаю, принимаю,* (такъ какъ и Еврейское слово *Мелкахаимъ*, отъ глагола *Лакахъ, взялъ, принялъ, воспріялъ,*) и значитъ *взимальницу, пріемницу,* или все то, чѣмъ что *веземлется, берется* и *воспринимается;* а потому какъ λαβὶς, такъ и *Мелкахаимъ* переводится 1) *клещи*, Исаіи гл. 6, ст. 6. 2) *лжица* или ложка, какъ въ Литургіяхъ, и у Св. Германа въ выше приведенныхъ словахъ; 3) *длань* или *ладонь съ перстами руки*, которыми что беремъ, или пріемлемъ,

Г

знаменование лжицы.

ко устамъ Исаіи Пророка, и очистилъ его, знаменовали сію лжицу, А угль огнепальный тѣла Христова съ трапезы священной намъ преподавающую.

§ 88.

Копіе для чего изобрѣтено, и что значить?

Копіе есть малый священный ножъ, въ подобіе копія устроенный, для пріуготовленія и раздробленія святаго Хлѣба и для изъятія частицъ о святыхъ, о живыхъ и усопшихъ (а) изобрѣтенный. Онъ въ употребленіе Церковію принятъ до временъ еще св. Германа Патріарха, которой, описывая дѣйствіе имъ совершаемое какъ обыкновенное, даетъ ему знаменованіе того *копія*, коимъ прободены ребра Спасителевы на крестѣ (б), въ воспоминаніе чего и симъ копіемъ *прободается Агнецъ* на Проскомидіи, съ приглашеніемъ словъ: *Единъ отъ воинъ* Б *копіемъ ребра Ему прободе*, и проч. (в).

§ 89.

Губа какое употребленіе имѣетъ?

Губа (грецкая, σπόγγος) для *отиранія* священныхъ сосудовъ, для *собранія частицъ* во едино, на Діскосѣ полагаемыхъ, да не разсыплются, и для *ниспущенія* въ Потиръ къ напоенію кровію Господнею какъ святаго Хлѣба, такъ и частицъ опредѣлена. О употребленіи губы святый Златоустъ (г) такъ говоритъ: „Не видиши ли служителей нашихъ, *губою* трапезу омывающихъ, и домъ очищающихъ, и тако блюды (*Дискосы*) полагающихъ? — Якоже *губою* омываемъ Церковь, да въ чистѣй церкви вся предложатся, да ни едина В же будетъ скверна."

§ 90.

Рипиды для чего изобрѣтены?

Рипиды (съ Греческаго языка Ριπίδιον) значатъ *вѣеръ* или *опахало*, (чѣмъ что омахивается, или вѣется) на продолговатомъ рукояти водруженное. Въ первенствующей Церкви Рипиды устрояемы были изъ *павлиновыхъ перьевъ*, или изъ тонкихъ *пергаменовыхъ кожицъ*, или изъ полотна, которыми вѣя Діаконы во время освященія

такъ какъ въ древней Христіанской Церкви Священникъ часть Господня тѣла взявъ съ Дискоса перстами, подавалъ на длань руки Г сжатую въ горсть каждому пріобщитися хотящему (§ 37); да и о самомъ Спасителѣ въ Евангеліи повѣствуется, что Онъ на Таинственной вечери *пріемъ хлѣбъ*, λαβὼν τὸν ἄρτον, то есть, перстами рукъ своихъ *взявъ хлѣбъ* отъ трапезы и раздробивъ его, подалъ Ученикамъ (Матѳ гл. 26, ст. 26).

(а) Смотри ниже въ изъяснен. § 9 и 13.

(б) Герман. въ выше приведен. мѣстѣ: „Копіе есть вмѣсто того *копія*, имже *прободены ребра Господни*."

(в) Смотри ниже въ изъяснен. § 9.

(г) Св. Златоуст. въ Толкован. на послан. къ Ефес. Бесѣд. 3.

А даровъ (а), отгоняли маленькихъ воздушныхъ насѣкомыхъ, чтобъ не могли коснуться святаго Хлѣба, или впасть въ растворенїе чаши, каковыхъ въ мѣстахъ, особливо восточныхъ жаркихъ, великое имѣется множество; но когда Учители Церковные всѣ вещи, служащїя къ совершенїю Таинствъ, старались сдѣлать образованїями вещей Таинственныхъ и духовныхъ, то и Рипидамъ данъ видъ инаковый, и употребленїе имъ назначено въ священнослуженїи духовное важнѣйшее, а имянно: онѣ начали быть сооружаемы въ подобїя Херувїмовъ шестокрылатыхъ, чтобъ чрезъ то видимымъ представить присутствованїе оныхъ небесныхъ духовъ при совершенїи Таинствъ, ихъ приниканїе и удивленїе, чрезъ колебанїе надъ Дарами (б); а симъ средствомъ Почему нынѣ дѣлаются онѣ съ изображенїями Херувїмовъ, и что значатъ?

Б

(а) Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 12: ,,Два же Дїакона со обѣихъ странъ жертвенника да держатъ изъ тонкихъ кожицъ Рипиду, или изъ Павлиновыхъ перїевъ, или изъ полотна, и тихо да отгоняютъ малыя летающїя животныя.“ — Тожъ самое предписывается и въ Служебникѣ, на Литургїи Св. Златоустаго послѣ возглашенїя пѣсни Серафїмской: *Святъ, святъ, святъ:* ,,Таже приходитъ (Дїаконъ), и ста- ,,нетъ на деснѣй странѣ, и somемъ *Рипиду* въ руцѣ, и *омахиваетъ тихо,* ,,со всякимъ вниманїемъ и страхомъ, верьху Святыхъ даровъ, яко *не* ,,*сѣсти мухамъ, ни иному чесому таковому.* Аще же нѣсть Рипиды, тво- ,,ритъ сїе со единѣмъ покровцемъ (въ Греческ. *καλύμματι*, покровомъ).“

В Смотри въ книгѣ о служенїяхъ и Чиноположенїи Церкви лист. 99 на оборотѣ, подъ словомъ *Рипида.*

(б) Їовїй въ кн. 6 о воплощен. Слова, въ Фотїевой Библїоѳ. кн. 222: ,,По предложенїи на священной трапезѣ Господня тѣла, Дїаконы по обѣимъ странамъ предстоящїе священнослужащимъ, *Рипиды*, изъ перїевъ содѣланныя, образъ имѣющїя *шестокрылатыхъ Серафїмовъ*, надъ предлежащими страшными Тайнами *колеблютъ*, дабы не допустить въ вѣрѣ совершенныхъ къ однимъ только наружностямъ прилѣплятися, но да устрояютъ *возпрятися* умными очами *превыше* всего *вещественнаго*, и чрезъ видимыя вещи, восходить къ невидимому созерцанїю, и неизреченной оной добротѣ.“

Г Св. Герман: Патрїарх. въ тайнозрѣнїи вещей Церковныхъ: ,,Рипиды суть во образъ *Херувїмовъ.*“ — и ниже: ,, Рипиды и Дїаконы являютъ шестокрыльныхъ *Серафїмовъ* и многоочитыхъ Херувїмовъ. Ибо премїрному и умному премїрныхъ и пренебесныхъ (силъ) чину подражаютъ и сущая на земли. — Что же речетъ кто о Божественныхъ Рипидахъ, имѣющихся въ рукахъ Дїаконовъ, и ими обращаемыхъ внезапно (скороспѣшно), какъ бы во ужасѣ, даже до молитвы Господней? — Понеже силы небесныя всегда неразлучно сопребывали владыкѣ Христу, наипаче же въ нощи оной, въ нюже преданъ бысть. Онѣ, зря отведенїе Его къ Каїафѣ, представленїе предъ человѣкомъ (симъ), лжесвидѣтельства, заушенїя, оплеванїя, бїенїя, посмѣянїе оное Їудеевъ, воиновъ,

дабы и Священнослужителей восперить отъ видимыхъ и земныхъ къ умозрѣніямъ высочайшимъ и Таинственнымъ. А

§ 91.

Что есть кадило?

Кадило или кадильница есть сосудъ, въ которомъ на угліе горящее возлагается съ молитвою и благословеніемъ ѳиміамъ или ладанъ, котораго освященнымъ куреніемъ Церковь и всѣ къ ней надлежащія вещи кадятся, и благоухаются какъ сами Священнослужители, такъ и весь народъ.

Куреніе ѳиміама когда началось приноситься Богу?

Куреніе ѳиміама, по своему благоуханному запаху, посвящено въ честь Божества въ глубокой древности; ибо всѣмъ лучшимъ почитать Бога сама природа человѣкамъ вдыхаетъ; почему не только Б истиннаго Бога жертвенникъ всесожженіемъ симъ былъ возжигаемъ (а), но и требища идольскія имъ безпрестанно курились (б). Церковь Христова съ самаго своего начала сими благовоніями въ молитвенныхъ собраніяхъ имя Божіе почитать не оставила. Правило Апостольское 4-е повелѣваетъ „во время Божественнаго возношенія (*Евхаристіи*), „приносить ѳиміамъ (в).“

Таинственныя знаменованія куренія ѳиміама.

Куреніе ѳиміама опредѣлено отъ древнихъ вѣковъ быть образомъ усердныхъ *молитвъ*; каковое знаменованіе приписывается ему въ псалмахъ Давидовыхъ, и во откровеніи (г) Іоанна Богослова; для того въ ветхозаконномъ храмѣ при совершеніи молитвъ, всегда куримъ былъ ѳиміамъ (д), яко знакъ оныхъ. Сверхъ сего представляетъ оно, В по ученію Церкви (е), *Духа Святаго благодать*, таинственно души наши услаждающую; о чемъ читается въ молитвѣ кадила: „*Кадило* „*Тебѣ приносимъ, Христе Боже нашъ* и проч.“ Для того частое кажденіе ѳиміама бываетъ во время Литургіи, чтобъ мы, обоняя

багряную одежду, терновый вѣнецъ, съ наруганіемъ колѣнопреклоненія и проч. — въ каждомъ изъ бываемыхъ *недоумѣвался* и *ужасался* величества долготерпѣнія, закрывая лица своя, *отвращалися*, и паки, почитая величество, *обращалися*.“ — (а) Исход. гл. 30, ст. 8.

(б) Язычники, столь нужными поставляли въ своихъ капищахъ благовонныя возженія предъ кумирами, что самый прорицательный Аполлоновъ Г истуканъ, по свидѣтельству Лукіана, никакихъ не давалъ вопрошающимъ отвѣтовъ безъ благовонныхъ предъ нимъ воскуреній. Смотри Тертулліан. защищен. Христіан. напечат. 1802 года, стран. 118 примѣч.

(в) Правил. 4 Св. Апостолъ: „Нелѣть (не позволено да будетъ) приносити что въ жертвенникъ (во Св. *Олтарь*), развѣ елей во святый свѣтильникъ и *ѳиміамъ* во время божественнаго возношенія (*Литургіи*).“

(г) Псалом. 140, ст. 2; Апокалипс. гл. 5, ст. 8, и гл. 8, ст. 3.

(д) Исход. гл. 30, ст. 7, 8; Лук. гл. 1, ст. 9, 10.

(е) Смотри ниже въ Толкован. Симеон. Ѳессалон. числ. 18, 36 и 39.

А безпрестанно сїе священное благовонїе, живѣе ощущали въ душахъ нашихъ сладость и веселїе, проистекающее изъ благодатныхъ дѣйствїй Духа Божїя и насыщаясь сихъ безсмертныхъ воней, самихъ бы себя творили благоуханїемъ Богу (а), чрезъ принесенїе Ему душъ нашихъ въ жертву усердными молитвами.

§ 92.

Свѣчей и лампадъ съ елеемъ употребленїе въ храмахъ есть древнее. Въ ветхозаконной скинїи многїя *свѣтила* были возжигаемы отъ вечера предъ Господемъ (б); горница оная молитвенная, въ которой Павелъ, собравшись со учениками въ день Господскїй, бесѣдовалъ даже до зари, была освѣщена многими *свѣщами* (в). Во время Наркисса Епископа, въ концѣ втораго вѣка, Богъ учинилъ чудо въ Іерусалимской Церкви, при недостаткѣ елея; ибо при наступленїи праздника Пасхи, сей святый Епископъ, не имѣя чѣмъ возжечь лампадъ во храмѣ для совершенїя свѣтоноснаго того торжества, приказалъ почерпнуть воды изъ кладезя, и налить оною свѣтильники, которые будучи налиты водою, столь ясно горѣли, что какъ-бы самаго лучшаго масла наполнены были (г). — О употребленїи свѣчей и лампадъ въ Церкви.

Б

Всѣ сїи и подобные симъ примѣры и свидѣтельства доказываютъ только возженїе свѣчей и лампадъ, во время нечныхъ молитвенныхъ собранїй, что и было необходимо — нужно Христїанамъ въ первыхъ трехъ столѣтїяхъ; которые, по причинѣ гоненїя, собирались для молитвъ (какъ выше (д) показано) во время нощное и часто въ темныя мѣста, то есть въ вертепы и усыпальницы: но по какой причинѣ свѣчи возжигаемы быть стали при дневномъ свѣтѣ, когда ихъ естественное употребленїе совсѣмъ не нужно, и гдѣ сїе обыкновенїе первоначально началось, о томъ прпникнемъ къ Исторїи древней.

В

Христїанская восточная Церковь произникши изъ нѣдръ Іудейской Синагоги, многїе удержала Еврейскїе обряды, какъ выше сказано; — Гдѣ и по какой

Г

(а) 2 Корине. гл. 2, ст. 15. — Св. Патрїарх. Герман. въ тайнозрѣн. вещей Церковн. ,,Кажденїе есть *чистая молитва* благихъ дѣлъ, изъ нихже благовонїе происходитъ, якоже глаголетъ Апостолъ: *Христово благоуханїе есмы.*

(б) Исход. гл. 30, ст. 8.

(в) Дѣян гл 20, ст. 8.

(г) Евсевїй въ Исторїи Церковной кн. 6, гл. 7.

(д) Смотри выше § 41.

причинѣ начало съ употребленіе свѣчей при дневномъ свѣтѣ, и съ какими знаменованіями!

(а), между которыми и сей у Іудеевъ предъ книгою закона Моvсеева неугасимая горѣла *лампада*, въ знаменіе того, яко законъ Господень, по Псаломнику, есть *свѣтильникъ* человѣку въ жизни его. А какъ сіе знаменованіе наипаче приличествуетъ Евангелію, которое и самому Моvсееву закону есть ясное истолкованіе; то Учители Христіанскіе за приличное судили предъ *Евангеліемъ* возжигать и предносить *свѣчи* и *лампады*, *первое*, во означеніе свѣта Евангельскаго, *просвѣщающаго всякаго человѣка, грядущаго въ міръ*; *второе*, въ знакъ своего почитанія и усердія къ святымъ догматамъ ученія Христова. Сему обыкновенію восточной Церкви, яко *матери Церквей* (б), и другія Христіанскія страны послѣдовали; что и донынѣ продолжается по всей вселенной. Почитая такимъ образомъ Евангеліе, за пристойное почли ставить свѣчи, и возжигать лампады предъ *гробами мучениковъ*, предъ *иконами Святыхъ* и предъ другими священными вещами, въ знаменіе своего къ нимъ почтенія и благоговѣинства. — Сія есть причина возженія свѣчей при дневномъ свѣтѣ. А Б

(а) Смотри выше § 18. — Іеронимъ въ послан. противъ Вигилянція говоритъ: „Во всѣхъ Церквахъ востока когда чтется Евангеліе, возжигаются *свѣчи* и при солнечномъ сіяніи, воистинну не для прогнанія „мрака, но въ *знакъ радости*, дабы подъ образомъ чувственнаго свѣта „показать свѣтъ оный, о коемъ во Псалтирѣ читаемъ: *Свѣтильникъ* „*ногама моима законъ Твой*. Иные же сіе творятъ за *честь* Мучениковъ.“ В

(б) Ѳеодоритъ. Истор. Церковн. кн. 5, гл. 9. въ посланіи Сvнодальномъ втораго вселенскаго Собора Константинопольскаго къ Дамасу Папѣ Римскому: „Извѣствуемъ, яко *матери* всѣхъ *Церквей*, во *Іерусалимѣхъ* (Церкви) сущей, Епископомъ есть благоговѣйнѣйшій и Боголюбезнѣйшій Кириллъ.“

Г

ИЗЪЯСНЕНІЕ

БОЖЕСТВЕННЫЯ

ЛИТУРГІИ.

А О РАЗДѢЛЕНІИ ЛИТУРГІИ НА ЧАСТИ.

§ 1.

Сколько частей имѣетъ Литургія и когда онѣ уставлены?

Б Божественная Литургія раздѣляется на три главныя части, изъ которыхъ первая, именуется *Проскомидія*, совершаемая въ предложеніи или на *жертвенникѣ*, надъ принесенными въ Церковь къ совершенію Евхаристіи дарами; вторая *Литургія оглашенныхъ*, которую въ древности оглашеннымъ, кающимся и прочимъ позволено было слушать; третія *Литургія вѣрныхъ*, при совершеніи которой предстоять имѣютъ право одни только вѣрующіе, про-*В*чіе же, то есть оглашенные, кающіеся, (кромѣ *стоящихъ* (а) *съ вѣрными*), и другіе, при началѣ ея, въ первенствующей Церкви вонъ изъ храма высылаемы были. — Такое раздѣленіе Литургіи на части уставлено въ самыхъ первыхъ временахъ Христіанства, когда начались *приношенія* даровъ *народныя* (б) и *оглашенныя* въ *Г* церкви (в); о чемъ пространнѣе въ слѣдующихъ главахъ.

(а) Смотр. выше въ предувѣдомлен § 61.

(б) Смотри выше тамже § 26.

(в) Выше тамже § 19.

ЧАСТЬ I

О проскомидїи.

§ 2.

Слово проскомидїя, откуда производится, и что значить?

Проскомидїя (προσκομιδή) есть первая часть Литургїи, означающая по своему словопроизведенїю *приношенїе*; ибо

1) Древнїе Христiане, да и самые Государи (а), храня повеленїе Господне: *да не явишися предъ Господемъ Богомъ твоимъ тощь* (б), въ день воскресный (в) и въ торжества великихъ праздниковъ, такъ же въ памяти Святыхъ (г), и въ помяновенїя усопшихъ (д) Б

(а) Св. Григорїй Богословъ въ слов. 20 на похвалу Василїя Великаго говоритъ, что „Царь Уалентъ, притворяяся быть въ соединенїи съ православными, пришедши въ церковь на день Богоявленїй, когда надлежало *приносить дары* на Божественную трапезу, которыя *Самъ Онъ устроилъ*, и когда никто не воспринималъ ихъ, якоже обычай былъ, съ прочими (ибо не извѣстно было, приметъ ли ихъ Василїй); тогда злостраданїе Царево всѣмъ извѣстно стало" В

(б) Исхода гл. 23, ст. 15. Второз. гл. 16, ст. 16. Сирах. гл. 35, ст. 4.

(в) Iустин. Филос. въ Апол. 1: „Въ день солнечный (*воскресный*) богатые и хотящїе, по произволенїю своему *каждый*, что хочетъ, *даетъ*; и собранное у Предстоятеля полагается; а онъ помогаетъ сиротамъ и вдовицамъ, и за болѣзнїю или по какобой другой причинѣ оскудѣвшимъ, и во узахъ сущимъ и пришельствующимъ страннымъ, и просто рещи, о всѣхъ сущихъ въ нуждѣ, попечитель бываетъ."—Св. Кипрїанъ въ словѣ о молитв. и милостынѣ. См. выше въ предувѣдом. § 61.

(г) Тертуллїан. о вѣнцѣ мучен. гл. 3. „приношенїя о усопшихъ во дни *новорожденїя* (мученической кончины) *творимъ* въ годичный день."

Св Кипрїан. въ послан. 37. (по нѣкот. въ 12); см. ниже въ § 15.

Августин. противъ Фавста книг. 20, гл. 21. „Христїанскїй народъ *памяти мучениковъ* благочестивымъ празднованїемъ прославляетъ, какъ для возбужденїя подражанїя, такъ и дабы съ заслугами ихъ соединиться, и молитвами ихъ могъ быть вспомоществуемъ." Г

(д) Тертулл. о единобрач. гл. 10: „О душѣ его (*мужа*) молится (*жена*), и отрады проситъ ему, и въ первомъ воскресенїи сообщества, и возноситъ (*жертвы*) въ *годичные* его *упокоенїя дни*."- Св. Кипрїанъ въ послан. 37 къ Клиру: „*Жертвы* за нихъ, якоже помните, *возносимъ*, коликократно *страданїя мучениковъ*, и *дни годичнымъ воспоминанїемъ* прославляемъ."

Августинъ о нравахъ Церк. гл. 34. Смотр. слова его ниже въ § 142.

имѣли обыкновеніе приносить (а) изъ домовъ своихъ предъ Литургіею въ предложеніе хлѣбы и вино, яко опредѣленные ко священнодѣйствію виды, надъ которыми Священникъ совершалъ моленіе, прося Господа благословить и принять оныя въ жертву; и какъ принесшихъ, такъ и *о нихъ же*, (о памяти которыхъ) оныя принесены, помянуть, коихъ и имена читаемы были тогда отъ діакона (б). Потомъ избравъ изъ нихъ лучшій и довольный ко причащенію братіи *хлѣбъ*, (а иногда, по многочисленности причащающагося народа, *два* (в) и *болѣе*, и *вино*, назначалъ и пріуготовлялъ съ приличными молитвами ко священнодѣйствію; оставшія же *Просфоры* или приносы, употребляемы были на содержаніе клира, на пропитаніе нищихъ (г), вдовицъ и сиротъ, для коихъ всѣхъ представляема была общая трапеза по совершеніи Евхаристіи, именуемая *братолюбная вечеря* (*ἀγάπη*).

Когда и по какому случаю началась Проскомидія?

2) Таковое даровъ народное приношеніе хотя, по охладѣнію Христіанъ, отъ давнихъ временъ престало; однако Церковь, память онаго благочестиваго древнихъ Христіанъ обыкновенія не оставила. Она опредѣлила отъ себя нѣкоторое число Просфоръ и мѣру вина, изъ которыхъ одну *Просфору* и вино, во время совершенія Проскомидіи, назначаетъ къ приношенію Господу въ жертву благодаренія, въ воспоминаніе страданія Іисуса Христа, яко *Агнца* закланнаго на крестѣ; для того и нарицается она *Агнцемъ*; изъ другихъ же Просфоръ взимая малыя частицы, одну изъ тѣхъ назначаетъ въ честь и память Преблагословенныя Дѣвы, прочія же въ память Пророковъ, Апостоловъ, Мучениковъ и всѣхъ, отъ вѣка Богу благоугодившихъ, также о оставленіи грѣховъ всѣхъ вѣрныхъ живыхъ и усопшихъ, въ вѣрѣ и надеждѣ вѣчныя жизни скончавшихся.

Просфора для чего называется *Агнцемъ*?

(а) Приносить (*προσκομίζειν*); отъ сего глагола происходитъ слово *проскомидія* (*προσκομιδή*), которая значитъ то самое время, что у насъ нынѣ называется просто *повѣсть*; въ которое приносимы были въ предложеніе отъ древнихъ Христіанъ хлѣбы и вино, и отъ священнослужителей пріемлемы и благословляемы были *προσφοραὶ* т. е. *приносы*.

(б) Заповѣдей или Чиноположен. Апостольск. кн. 3, гл. 4. „Іцы же имъ, (священнослужителямъ), и кто есть *давый*, да и *по имени* о немъ помолятся.“

(в) Смотри выше въ предувѣдомленіи § 49.

(г) Златоустъ въ Бесѣдѣ 27 на 1 Коринѳян. послан. гл. 11, ст. 17. — Смотри выше въ предувѣдомленіи подъ § 17.

ГЛАВА I.

О началѣ *Проскомидіи* и цѣлованіи иконъ.

§ 3.

Начало Проскомидіи какъ совершается?

Проскомидія по чиноположенію восточныя Церкви совершается слѣдующимъ образомъ: ставши священникъ и діаконъ благоговѣйно предъ дверми Царскими, покланяются *трикратно* ко олтарю, почитая оный яко *Святая Святыхъ* (а). Потомъ глаголютъ обыкновенное молитвъ начало: *Благословенъ Богъ*, *Царю небесный*, *Трисвятое* и прочая, присовокупляя кпому покаянія и умиленія исполненные сіи стихи: *Помилуй насъ, Господи, помилуй насъ; Господи, помилуй насъ, на тя бо уповахомъ, и проч.* Б

§ 4.

Цѣлованіе Иконъ есть древній обычай.

Послѣ сего цѣлуютъ съ усерднымъ моленіемъ Святыя *Иконы* Спасителя, Богородицы и прочихъ Святыхъ, прося отъ первообразныхъ ихъ, грѣховъ своихъ прощенія и у Престола величества Божія ходатайства. Симъ образомъ хранятъ они благочестивый древнихъ Христіанъ обычай, которые не только изображенія священныя почитали благоговѣйно, но и предъ самыми дверьми храма, яко селеніемъ живаго Бога, наипаче же предъ Св. Олтаремъ, повергали себя на землю, лобызали его пороги, и другія части Церкви обнимали со страхомъ, любовію и радостію. „Приступая ко „Св. жертвеннику, со страхомъ и радостію его *цѣлуемъ*, говоритъ Св. Аѳанасій Великій (б). Императоръ Ѳеодосій, свидѣтельствуютъ (в) блаженный Ѳеодоритъ и Кассіодоръ (г) Историкъ, хотя ступить чрезъ порогъ (церковный), не стоящь ко Господу молился, ниже колѣна преклонивъ, но весь *повергнувшись на землю*, произносилъ Давидскій гласъ сей: *Прильпе земли душа моя: живи мя по словеси Твоему* (д).“ В Г

(а) Смотри выше въ предувѣд. § 59. числ. 1 и § 62.

(б) Св. Аѳанасій велик. въ Бесѣдѣ противъ *надѣющихся на человѣковъ*, томъ 2, стран. 304, издан. Парижск. 1527 года.

(в) Ѳеодоритъ въ Церк. Истор. кн. 5, гл. 18.

(г) Кассіодор. въ Истор. Тричастн. кн. 9, гл. 30. — Св. Златоуст. въ Бесѣдѣ 30 на 2 Коринѳян. послан. „Не видите ли, колики храма сего *преддверія цѣлуютъ*, иные наклонившися, иные же рукою держащеся, и ко устамъ руку приносяще?“ — (д) Псаломъ 118, ст. 25.

А

§ 5.

О молитвѣ: Господи, ниспосли руку Твою; и о поклоненіи на обѣ стороны.

По цѣлованіи иконъ приклоняютъ главы предъ Господомъ, и просятъ отъ Него помощи и силы, къ неосужденному священнодѣйствія совершенію, молитвою Святаго Златоустаго: *Господи, ниспосли руку Твою съ высоты святаго жилища Твоего*, и проч. Потомъ обратившись, кланяются предстоящимъ на обѣ страны. Симъ поклоненіемъ испрашиваютъ отъ присутствующихъ, а въ лицѣ ихъ, и отъ всѣхъ человѣковъ, 1) прощеніе въ своихъ противу ихъ учиненныхъ оскорбленіяхъ; безъ примиренія въ которыхъ отнюдъ не повелѣваетъ Спаситель (а) приступать къ Олтарю; 2) молитвъ
Б о себѣ къ Богу общихъ, чтобы совершить могли благопоспѣшно безкровныя жертвы приношеніе. Сему обоему научаетъ Іаковъ братъ Божій. *Исповѣдайте*, говоритъ, *другъ другу согрѣшенія, и молитеся другъ за друга* (б).

Г Л А В А II.

В

О вхожденіи въ Олтарь и облаченіи Іерея и Діакона.

§ 6.

О обрядахъ, при вступленіи въ Олтарь наблюдаемыхъ.

Потомъ входятъ Священникъ и Діаконъ съ благоговѣніемъ во святый Олтарь, яко во *Святая Святыхъ*, глаголя сіи Псаломскія слова: *Вниду въ домъ Твой, поклонюся ко храму Святому Твоему во страсѣ Твоемъ* и проч., и приступивъ къ Престолу, цѣлуютъ воз-
Г лежащее среди его Евангеліе, образующее самаго Господа (в), сѣдящаго на Престолѣ своемъ; цѣлуютъ же и трапезу, почитая оную яко *сѣдалище* живаго Бога и Его *очистилище* (г); и сотворивъ къ востоку (д) три поклона, въ почитаніе въ трехъ лицахъ покланяемаго Бога, облекаются въ священныя одежды, коихъ какъ образъ покроя, такъ самый цвѣтъ и таинственныя знаменованія

(а) Матѳ. гл. 5, ст. 23, и 24. (б) Іаков. послан. гл. 5, ст. 16.
(в) Смотри ниже въ толкован. Симеон. числ. 15.
(г) Смотри выше въ предувѣд. § 59. -- (д) Смотри также § 69 и далѣе.

вперяютъ въ души священнослужащихъ небесныя размышленія. А
О чемъ одинъ изъ древнихъ церковныхъ Учителей такъ говоритъ:
„ Цвѣтъ одеждъ священнослужительскихъ долженъ подобиться
„ видѣнію неба, дабы чрезъ то они уразумѣли, что наиболѣе раз-
„ мышлять долженствуютъ о небесныхъ, нежели о земныхъ."
Одеждъ оныхъ число, имена и знаменованія показаны выше (а).

Древнее обыкновеніе молиться на востокъ.

(*) Самое древнее Христіанъ обыкновеніе, покланяться и совершать молитву, обратясь лицемъ къ востоку. О семъ упоминаютъ Чиноположенія Апостольскія, Іустинъ Философъ, Тертулліанъ, Климентъ Александрійскій, Василій Великій, Григорій Нисскій, Златоустъ и проч. Причины сему даются отъ нихъ Б
слѣдующія: 1) что Іисусъ Христосъ именуется въ Св. писаніи *востокъ*, *свѣтъ*, *солнце правды;* 2) что на востокѣ насажденъ былъ рай, изъ котораго мы изгнаны, и онаго взыскуя и возвращенія его себѣ желая, взираемъ на востокъ въ моленіяхъ нашихъ (а). — Для сихъ причинъ созидаются и храмы Олтаремъ на *востокъ*.

(а) Св. Іоан. Дамаск. въ кн. 4, гл. 12 о вѣрѣ православной, всѣ причины въ писаніяхъ вышепомянутыхъ Учителей приведенныя вмѣстѣ соединяя, такъ богомудрствуетъ: „ 1) понеже *Богъ* есть *свѣтъ умный* и *солнце правды* и *востокъ* именуется, то достойно Ему востокъ въ поклоненіе В
освятити; 2) еще глаголетъ Писаніе: насади Богъ *рай во Едемѣ на востоцѣхъ*, и положи тамо человѣка, егоже созда, и преступившаго заповѣдь, изгна его, и всели прямо рая сладости, явѣ, яко отъ запада. Сея ради вины, *древняго отечества взыскующе*, и къ нему взирающе, Богу покланяемся; 3) но и скинія Моисеева на *востокъ* имѣяше *завѣсу* и *очистилище;* и 4) *колѣно Іудово*, яко честнѣйшее, отъ *востокъ* ополчашеся; и 5) въ преславномъ Храмѣ Соломоновѣ *врата* Господня отъ *востока* поставлены бяху; паче же 6) и Господь *распинаемый*, на западъ зряше: тако убо и мы покланяемся, къ Нему взирающе; и 7) подъемлемый съ *востока возношашеся;* и сице Ему Апостоли поклонишася; и 8) паки *сице пріидетъ:* того убо ожидающе, на *востокъ* кланяемся." Г
(б) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 58.

А

ГЛАВА III.

О умовеніи рукъ и знаменованіи очаго.

§ 7.

Умовеніе рукъ для чего священнослужители творять?

Украсивши себя СвященникЪ и ДіаконЪ Богослужебными одеждами, потомЪ вшедши вЪ Предложеніе, прежде начинанія всякаго дѣла, *умывають* свои *руки*. — Сіе *умовеніе* творятЪ они во исполнение заповѣди Господней.
Б
ВЪ ветхозавѣтной скиніи повелѣлЪ БогЪ Моусею поставить *умывальницу*, вЪ которой всѣ приходящіе служить жертвеннику Его, должны были умывать не токмо свои руки, но и ноги, когда надобно было имЪ входить вЪ Скинію свидѣнія (а). Сему послѣдуя и Новаго Завѣта священнослужители омываютЪ руки, и симЪ духовно являютЪ чистоту своихЪ душЪ и незазорность (б) совѣсти, съ которою приступаютЪ они ко священнодѣйствію; что и ПсаломЪ при семЪ глаголемый показываетЪ: *умыю въ неповинныхъ руцѣ мои* и проч. — Древніе священнослужители умовеніе рукЪ творили предЪ самымЪ пренесеніемЪ даровЪ изЪ предложенія на престолЪ ко священнодѣйствію (в), какЪ и нынѣ
В
Архіерей во время Херувимской пѣсни омываетЪ свои руки.

§ 8.

Древніе Христіане при вхожденіи въ храмъ, умывали руки.

Умовеніе рукЪ и древніе Христіане первымЪ почитали должнымЪ пріуготовленіемЪ кЪ молитвѣ и всякому благочестивому начинанію; для того при дверяхЪ церковныхЪ поставляема была у нихЪ *купѣль* или *умывальница* (λουτήρ,) наполненная водою, вЪ которой всѣ входящіе во храмЪ должны были умывать свои руки, вЪ знакЪ того, что они покланяться Богу долженствуютЪ вЪ непорочности и чистотѣ совѣсти. Святый ЗлатоустЪ о семЪ такЪ бесѣдуетЪ:

Г

(а) Исход. гл. 40, ст. 30, 31 и 32; и гл. 3, ст. 18, 19, 20, 21.

(б) Кирилл. Іерусалим. вЪ словѣ тайновод. 5. числ. 2,, Видѣсте Діакона подающа *умытися* Іерею и окружающимЪ жертвенникЪ Божій ПресвитерамЪ: но всячески не ради тѣлесныя скверны подаяше. Не буди се. — Но *умовеніе* знаменуетЪ, яко должно вамЪ *чистымъ быти* отЪ всѣхЪ грѣховЪ и беззаконій. Смотри и ниже вЪ толкован. Симеон. Ѳессалонитск. число 44.

(в) Заповѣдей или Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 11.,, ЕдинЪ же иподіаконЪ да подастЪ *умовеніе рукъ* ІереемЪ, знаменіе *чистоты душъ* Богу возложенныхЪ.

„Двѣ суть купѣли (*умывальницы*) предъ дверьми Церковными: А одна съ *водою*, въ которой *умываеши руки*; другая же руки нищихъ, въ которыхъ очищаеши твою душу.“

ГЛАВА IV.

О пріуготовленіи матеріи, къ священнодѣйствію потребной, то есть хлѣба или просфоры, Б именуемой *Агнца*, и о вліяніи вина съ водою, или *растворенія* въ потиръ.

§ 9.

Какимъ образомъ хлѣбъ пріуготовляется къ Священнодѣйствію?

Послѣ сего Священникъ, къ жертвеннику приступивъ, и хотя начать дѣйствіе пріуготовленія даровъ, въ воспоминаніе Іисуса Христа страданій, ставши предъ жертвенникомъ благоговѣйно, В глаголетъ тропарь великаго пятка, коимъ къ Спасителю бесѣдуя, какъ бы лицемъ къ лицу, исповѣдуетъ Его страданія и плоды, тѣми роду человѣческому дарованные: *искупилъ ны еси отъ клятвы законныя честною Твоею кровію*, и проч. — Потомъ начинаетъ пріуготовлять вещь или матерію, къ совершенію священнодѣйствія потребную, въ которую, по установленію самаго Іисуса Христа (а), пріемлется *хлѣбъ* и *вино*, растворенное водою. Чего ради взявъ въ руки *просфору*, (то есть хлѣбъ *кругловидный* (б), пшеничный, *квасный* (в), ко священнодѣйствію уготованный), и знаменуя оную

(а) Смотри выше въ предувѣдом. § 11.— Г

(б) Святый Епифаній въ Анкорат. числ. 51.,, Видимъ, яко онъ (*хлѣбъ или Просфора*) есть *кругловиденъ* и чувствія не имѣющъ, что надлежитъ до силы.“ — Для чегожъ Церковь *кругловидный хлѣбъ* приняла въ священнодѣйствіе, о семъ одинъ изъ писателей Церковныхъ говоритъ: „Чтобъ означалъ онъ *динарь*, или *сребренникъ*, данный за искупленіе душъ нашихъ, то есть самаго *Христа*, котораго имя и знаменіе избавленія нашего (Св. *Крестъ*), Просфора верху себя имѣетъ начертанный.“ Онорій кн. 1, гл. 35 и 66.

(в) *Хлѣбъ квасный* во священнодѣйствіи употребляла и самая первенствующая Церковь; что, кромѣ многихъ другихъ доводовъ, восточною

А крестообразно копіемъ верху печати, произноситъ трикратно: *въ воспоминаніе Господа и Бога и Спаса нашего Іисуса Христа.* Сими словами возвѣщаетъ, что хлѣбъ сей назначаетъ онъ къ приношенію въ жертву Господу, въ воспоминаніе страданія и смерти Спасителя нашего, которой потомъ и рѣжетъ копіемъ со всѣхъ четырехъ странъ близъ печати, во изображеніе Спасителевыхъ въ немъ страданій, приглашая притомъ на каждое водруженіе копія сіи Пророческія о Христовыхъ страданіяхъ предреченія: *яко овча на заколеніе ведеся, и яко Агнецъ* и проч. (а)

Б И тако отдѣливъ мягкость Просфоры отъ ея боковъ, извлекаетъ съ печатію изъ внутренности ея, и полагаетъ на дискосѣ, крестомъ обращая внизъ, горѣ же мягкостію изъятаго Агнца, который тогда же и разрѣзываетъ *крестообразно.* Симъ раздробленіемъ *крестообразнымъ* 1) Святый хлѣбъ *предосвящается* и *пріуготовляется къ раздробленію,* предъ причащеніемъ дѣйствуемому, по возглашеніи словъ: *Святая Святымъ*; 2) заколеніе или *смерть* Іисуса Христа, на крестѣ совершившееся, въ хлѣбѣ семъ воображается: для того и глаголетъ при семъ дѣйствіи Священникъ слова, *пожреніе* Іисуса Христа возвѣщающія: *жрется Агнецъ Божій, за мірскій животъ и спасеніе.* Крестообразное пожреніе или раздробленіе изъятаго Агнца для чего бываетъ?

В А чтобъ всѣ страданія Христовы, которыя Онъ подъялъ на крестѣ, и въ хлѣбѣ семъ были начертаны: то Священникъ прободаетъ Агнца въ десную страну, и тѣмъ живописуетъ въ немъ *прободеніе ребръ* Спасителевыхъ на крестѣ, изъ нихъ же изыде тогда *кровь* и *вода,* которыя и здѣсь чрезъ соединеніе *вина* и *воды,* въ сіе время вливаемое въ потиръ, образуются; что самое и слова, глаголемыя при семъ, свидѣтельствуютъ: *единъ отъ воинъ копіемъ ребра Ему прободе, и абіе изыде кровь и вода.* Прободеніе его и вліяніе раствворенія въ потиръ что изъявляетъ?

§ 10.

Г Таковое пріуготовленіе Святаго хлѣба уставлено 1) какъ для вышеозначенной причины, то есть, чтобъ чрезъ сіе раздробленіе его изобразить въ немъ, яко къ приношенію въ воспоминаніе Причины раздробленія Святаго хлѣба.

Церковію представляемыхъ противу западной, на *опрѣснокахъ* Евхаристію совершающей, подтверждаетъ и самое обыкновеніе тогдашнихъ временъ. Ибо хлѣбъ къ совершенію Литургіи всегда былъ избираемъ изъ *народныхъ приносовъ* (какъ выше въ предувѣд. § 26 и въ изъяснен. § 2, числ. 1. показано), которые были обыкновенно *общеупотребительные,* то есть *квасные;* опрѣсноки же и у самыхъ Іудеевъ употребляемы были во дни только праздника *Пасхи,* по предписанію закона. Исход. гл. 12, ст. 8. Числ гл. 9, ст. 11. — Второзакон. гл. 16, ст. 3—7.

(а) Исаіи гл. 53, ст. 7 и 8.

Іисуса Христа назначенномъ, виды Спасительныхъ Его страданій: А
„изсѣченіе, а не всецѣлый хлѣбъ возлагается, во изображеніе „страданія Христова,“ говоритъ Константинопольскій Патріархъ Іеремія (а); такъ 2) чтобъ отъ него нѣкоторые учинить *остатки*, которые, яко освященные, былибъ подаваемы вмѣсто Святыхъ Таинъ, непричастившимся при Литургіи Христіанамъ; чего ради и наименованы они *Антидоромъ*, то есть, хлѣбомъ вмѣсто Божественныхъ даровъ раздаваемымъ; о чемъ пространнѣе сказано будетъ ниже (б).

§ 11.

Таинственное разумѣніе Проскомидическихъ дѣйствій.

Святый Патріархъ Германъ (в) таинственно въ семъ раздробленіи хлѣба, созерцаетъ зачатіе Іисуса Христа и Его рожденіе. Б
Ибо какъ во утробѣ дѣвической тѣло Сыну Божію дѣйствіемъ Святаго Духа изъ непорочныхъ ея кровей составися; такъ и здѣсь изъ Просфоры изъятая внутренность, Таинственнымъ тѣломъ Іисуса Христа въ Евхаристіи, тогожъ Духа Святаго силою и дѣйствіемъ бываетъ. Почему и значитъ *Просфора* у сего тайнозрительнаго толкователя, дѣвственное *чрево* Богоотроковицы Маріи; съ печатію изъятая изъ нея *внутренность*, самое *Тѣло* Христово; *водруженія копія* въ Просфору для изрѣзанія Агнца, *зачатіе*; а самое *извлеченіе печати* изъ внутренности Просфоры, *рожденіе* Іисуса Христа; *Священникъ* образуетъ *Духа Святаго*, осѣняющаго Дѣву своимъ наитіемъ, и изъ Ея пречистыхъ кровей тѣло Сыну Божію В
сооружающаго; *Діаконъ* представляетъ служителя несказанному воплощенія Таинству, *Архангела Гавріила*.

§ 12.

Единымъ дѣйствіемъ, совершаемымъ

Не должно почитать, какъ бы несовмѣстное, что Учители Церковные, обоихъ вочеловѣченія Іисуса Христа таинствъ, *рожденія* и *страданія*, (которыя въ теченіи времяни, были раздѣлены цѣлымъ обращеніемъ Его на земли жизни), соединяютъ вкупѣ на

(а) Іеремія Константин. Патріархъ въ отвѣтѣ 1, въ гл. 13 о употребленіи Святыхъ Таинъ. (б) См. ниже въ гл. о Антидорѣ § 143 и слѣд. Г

(в) Св. Германъ Патріархъ въ тайнозрѣніи вещей Церковныхъ: „*Просфора*, изъ нея же Господне изсѣкается тѣло, пріемлется *во образъ* Приснодѣвы и *Богородицы*, яже по благоволенію Отца, хотѣнію же Сына Его, и Слова, и наитіемъ Божественнаго Духа, единаго Святыя Троицы, Сына Божія воспріявши, совершенна Бога и совершенна человѣка роди.— Тако и Господне тѣло (*Агнецъ*), аки изъ нѣкоей *утробы* и плоти дѣвическаго тѣлеси, изъ цѣлаго, глаголю, хлѣба или Просфоры, изсѣкается желѣзомъ нѣкіимъ, его же и *копіемъ* именуютъ;— И тако *свое-Ипостасно* (ἰδιοϋποστάτως) изъ среды ея извлекается. — Діаконъ подобится *Ангелу*, Дѣвѣ провозгласившему: *радуйся!*“

А проскомидіи образы. Ибо единымъ совершаемымъ въ Евхаристіи дѣйствіемъ, и одною вещію представляются два, три и болѣе тайноводства, (а) для того, 1) дабы кратчайшею и къ совершенію удобнѣйшею чрезъ сіе учинить Литургію; 2) чтобъ она была живымъ *начертаніемъ* всего *смотренія* Спасителя нашего, и всѣхъ нами исповѣдуемыхъ догматовъ; чтобъ присутствующіе совершенію ея, взирая на наружныя ея дѣйствія, въ умѣ своемъ возобновили память всѣхъ таинствъ вѣры, и тѣмъ бы себя болѣе освятили, и вящшихъ дарованій духовныхъ сподобились (б); 3) какъ Іисусъ Христосъ въ самомъ зачатіи и рожденіи имѣлъ ясныя проявленія страстей, и образы Креста своего и смерти (в); на что Б Онъ и въ міръ сей отъ Бога Отца посланъ (г): то и здѣсь оныя соединяются, но съ таковымъ притомъ благоучрежденіемъ, что, поелику страданіямъ Спасителя предшествовало Его рожденіе; для того и Церковь, приступая къ священнодѣйствію таинства

въ Евхаристіи, представляются два, три или и болѣе таинства для чего?

(а) Св. Германъ Патріархъ въ тайнозрѣніи вещей Церков: „*Едино* нынѣ воображаемое (*дѣйствіе*) *два* и *три* тогда бывшія (*таинства*) совершаетъ, и возносится (ко онымъ).“

(б) Никол. Кавасил. въ изъяснен. Литург. гл. 1. „Освящаемся еще всѣми совершаемыми во священнодѣйствіи и симъ образомъ: поелику въ нихъ созерцаемъ Христа изображуемаго, и Его бывшія о насъ дѣла и страданія. Ибо чрезъ Псалмы, чрезъ чтенія и чрезъ всѣ священническія
В дѣйствія во всей Литургіи, Спасителево означается *смотреніе* (*οἰκονομία*); котораго первыя событія, первыми и представляются священнодѣйствія обрядами; вторыя, вторыми; а послѣднія, по нихъ совершаемыми; — и есть все *тайноводство*, какъ бы одно нѣкое *начертаніе единаго тѣла Спасителевой жизни*, всѣ ея части отъ начала даже до конца, по чину и взаимному соотношенію къ другимъ видѣнію представляющее; — дабы созерцаніе его предъ очами нашими обращающееся, души освятило; и тако достойны будемъ воспріятія священныхъ даровъ. И якоже тогда оно вселенную воскресило: тако всегда разсуждаемое, лучшею и Божественнѣйшею взирающихъ на него душу содѣловаетъ.“

Г (в) Филиппис. гл. 2, ст. 5, 7, 8.,— Древніе Св. отцы (Ириней книг. 3, гл. 10.; — Кипріанъ въ словѣ о звѣздѣ и волхвахъ; — Василій Вел. въ бесѣд. о человѣческомъ рожденіи Христовомъ; — Григорій Нисскій въ бесѣд. на Рождест. Христ. — Амвросій о вѣрѣ книг. 1, гл. 2)—Смирну (*масть благовонную*) принесенную отъ Волхвовъ новорожденному Христу (Матѳ. гл. 2, ст. 11.) разумѣютъ прознаменованіемъ Его *погребенія*, котораго образомъ и самъ Спаситель *излиянное* Маріею на тѣло свое *мvро* предпоставилъ (Матѳ. гл. 26, ст. 12); и Никодимъ на *погребеніе* Его принесъ *смѣшеніе смирнено* (Іоанн. гл. 19, ст. 39).

(г) Марк. гл. 10, ст. 45. — Іоанн. гл. 3, ст. 16, 17. — 1 Послан. Іоанн. гл. 4, ст. 9, 10.

Его *воспоминанія* (то есть Евхаристіи) самимъ Имъ заповѣданнаго, предначинаетъ оное отъ самыхъ первыхъ событій спасительныя Его жизни (а), изображая первыя ея начала, первыми и дѣйствіями Проскомидіи. А

ГЛАВА V.

О изчисленіи частицъ въ честь преблагословенныя Дѣвы и святыхъ, въ память живыхъ и мертвыхъ. Б

§ 13.

О частицѣ Богородичной и о положеніи ея одесную Агнца.

Уготовавъ такимъ образомъ Священникъ матерію, къ Священнодѣйствію потребную, потомъ изъ вторыя Просфоры изъемлетъ часть въ честь и память Преблагословенныя Дѣвы, и полагаетъ на дискосѣ одесную *Агнца*; поелику Она какъ на небесахъ *одесную Бога*, во особливой Его славѣ (по словамъ Пророческимъ, глаголемымъ при семъ: *предста Царица одесную Тебе*), ублажается; то и на земли, въ таинственномъ священнодѣйствіи Сына Ея (ибо и кресту Его во время страсти предстояла Она), полагается часть Ея на десной странѣ Агнца. В

О частицахъ девятичинныхъ.

Потомъ вынимаются частицы о Святыхъ: Пророкахъ, Апостолахъ, Іерархахъ, Мученикахъ, Исповѣдникахъ, Преподобныхъ и всѣхъ Святыхъ, при воспоминаніи именъ ихъ, и полагаются на лѣвой странѣ Святаго хлѣба *девятичинно*, въ подражаніе девяти чиновъ Іерархіи небесной.

Г

(а) Никол. Кавасил. въ толкован. Литург. гл. 11. „Все то, что изречено и содѣяно надъ хлѣбомъ (*въ Проскомидіи*), имиже смерть Господня прознаменуема бысть, есть токмо начертаніе и образъ; хлѣбъ же пребываетъ еще хлѣбомъ, сіе едино пріемый, яко быти Даромъ Богу; и сего ради *образъ носитъ* Господня тѣла въ первомъ возрастѣ (*младенчества*); понеже и оное (т. е. тѣло Господне) отъ начала бысть даромъ: для того бывшія тогда надъ нимъ еще новорожденнымъ и во яслѣхъ возлежащимъ чудодѣйствія, Священникъ надъ хлѣбомъ произноситъ и показываетъ. Ибо возлагая надъ него такъ называемую *звѣздицу*, глаголетъ: *и пришедши звѣзда ста верху, идѣже бѣ отроча.*“

А Наконецъ приносятся частицы за живыхъ и мертвыхъ, о памяти и оставлен и грѣховъ ихъ. — И такъ Святый *Агнецъ*, возлежа на Дискосѣ среди всѣхъ изъятыхъ *частицъ*, яко Царь славы, и Таинственная глава Церкви, на небеси торжествующей, и на земли подвизающейся подъ знаменіемъ креста Его, окруженъ зрится всѣмъ воинствомъ Небеснымъ и земнымъ. О частицахъ за живыхъ и мертвыхъ.

§ 14.

Не должно почитать, чтобъ *частицы*, о живыхъ и мертвыхъ приносимыя, были сами по себѣ *чистительного* нашихъ грѣховъ жертвою, каковою есть едино только тѣло и кровь Іисуса Христа Б Сына Божія, принесенныя на крестѣ, и нынѣ приносимыя на Престолѣ подъ видами хлѣба и вина, во очищеніе грѣховъ всего міра; частицы же, какъ исповѣдуетъ и твердо содержитъ наша православная Церковь (а), не освящаются въ тѣло Господне; поколику представляютъ онѣ лица человѣковъ, о имени которыхъ вознесены бываютъ: чего ради и въ пріобщеніе ихъ преподавать людямъ Церковію запрещается (б). Частицы о живыхъ и мертвыхъ приносимыя, представляютъ тѣхъ самыхъ, о коихъ приносятся, и ниспосылаютъ имъ благодать и освященіе.

Но для чегожъ онѣ приносятся? — Приносятся Церковію для того, чтобъ посредствомъ ихъ тѣ лица, о которыхъ онѣ возносятся, получили благодать, освященіе и отпущеніе грѣховъ отъ В приносимыя на Престолѣ всемирныя чистительныя жертвы. Ибо *частица*, возлежа близъ пречистаго тѣла Господня, и будучи внесена въ потиръ, когда напаяется раствореніемъ крови Его, тогда вся наполняется святыни и дарованій духовныхъ, которыя и ниспосылаетъ тому, о имени котораго вознесена бываетъ (в).

§ 15.

Когда и отъ кого уставлено въ Литургіи *приношеніе частицъ* о Святыхъ, о живыхъ и мертвыхъ, въ древностяхъ Церковныхъ яснаго свидѣтельства не видно: однако начало ихъ и происхожденіе не иное кажется быть, какъ сіе. — Первенствующіе Христіане, Г скончавшихся во благочестіи изъ своихъ собратій, а особливо мученическимъ подвигомъ имѣли въ великомъ уваженіи (г), такъ что страдальческія тѣла ихъ предавали съ благоговѣніемъ честному О началѣ приношенія частицъ.

(а) Симеон Ѳессалон. въ толкован. Литург. числ. 62.

(б) Смотри въ служебникѣ о *раздробленіи* Святаго Агнца, дѣйствуемомъ предъ причащеніемъ.

(в Смотри ниже въ § 135, и въ толкован. Симеон. числ. 63 и 64.

(г) Къ Евреемъ гл. 13, ст. 7.

погребенію (а), *гробы* ихъ *посѣщали* съ любовію и усердіемъ (б), и А
составляли при нихъ, паче же въ день страданія ихъ торжественныя *празднованія* (в); гдѣ читаема была *повѣсть мученія* ихъ (г), проповѣдовалось слово Божіе, предлагались побужденія слышащимъ къ подражанію ихъ вѣры и мужества; наконецъ, совершаема была при гробахъ ихъ (а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ и надъ самыми ихъ

(а) Дѣян. гл. 8, ст. 2. — Св. Діонисій Ареопагитъ въ Церковной Іерархіи гл. 7: „Ближніе усопшаго, по Божественному родству и единовѣрію, прославляютъ его блаженнымъ, каковъ онъ и въ самомъ дѣлѣ есть, яко къ побѣдоносному вожделѣнно концу достигшаго. — Потомъ взявъ усопшаго, приносятъ къ Священноначальнику, для подаянія усопшему священныхъ вѣнцевъ. — Наконецъ приступивъ Божественный Священноначальникъ, *совершаетъ* надъ нимъ священнѣйшую *молитву*, и по молитвѣ самъ Священноначальникъ цѣлуетъ усопшаго, и по немъ всѣ сущіе. По совершеніи всѣми цѣлованія, Священникъ возливаетъ елей на усопшаго, и за всѣхъ сотворивъ молитву, полагаетъ въ *честнѣмъ мѣстѣ* его тѣло со иными купночинными святыхъ тѣлесами.“ Б

(б) Тертулл. о единобрачіи. гл. 10. Смотри слова его выше подъ § 2.

(в) Евсев. въ Истор. Церков. кн. 4, гл. 15. посланіе Смирнскія Церкви о страданіи святаго Поликарпа: „Гдѣ (то есть, *при гробѣ Св. Поликарпа*) колико возможно собравшимся намъ, да подастъ Господь въ веселіи и радости совершить *день рождественный его мученія* (τὴν τοῦ μαρτυρίου αὐτοῦ ἡμέραν γενέθλιον) въ память подвизавшимся, будущимъ же къ возбужденію на подвигъ и пріуготовленіе.“ — День страданія мученическаго именуется отъ древнихъ святыхъ Отцевъ *днемъ рожденія* (γενέθλιον) для того, что они въ тотъ день, оставивъ сію привременную, многотрудную и болѣзненную жизнь, взошли славно въ новую безсмертную (*въ радость вѣчнаго упокоенія*) и совершивъ (какъ святый Кипріанъ въ посланіи 37 говоритъ) „путь добродѣтели и вѣры, достигли въ объятія, и лобзанія (сподобились) Господня.“ А потому не въ сѣтованіи и плачѣ, но въ радости и благодареніи Богу препровождали вѣрные таковые дни. — В

Златоуст. въ бесѣдѣ 26 на второе къ Коринѳ. послан: „Рабовъ Христовыхъ и *гробы свѣтлы*, царственнѣйшій достигшіе градъ, и *дни ясны*, *праздникъ творящіе вселеннѣй*. — Гробы рабовъ Распятаго свѣтлѣйшіе Г суть Царскихъ дворовъ (*чертоговъ*) не величествомъ и удобреніемъ зданій точію, (хотя одолѣваютъ (*превосходятъ*) и симъ) : но еже много вящшее есть, *тщаніемъ сходящихся*. Ибо Самъ багряницею облеченный, обходитъ раки ихъ лобызая, стоитъ моляся Святымъ, да заступятъ его предъ Богомъ.“

Васил. Велик. въ словѣ о Гордіи Мученикѣ. „Нынѣ первѣе *люди*, аки изъ пчельниковъ нѣкіихъ, *изъ града истекши*, въ честное сіе и прекрасное *мученическое поприще* всенародно собрались:“ и проч.

(г) Прав. 46 Собора Карѳаген. „Страсти (*страданія* святыхъ мученикъ, *въ памяти ихъ*, достойно есть почитати (*прочитывать*).“

А гробами (а), которые и служили имъ вмѣсто Престоловъ) *Евхаристїя*, при которой воспоминаемы были съ благодаренїемъ Богу торжественно имена ихъ, и приносилися въ память ихъ *жертвы* (б), то есть хлѣбы, или по множеству именъ ихъ, однѣ *частицы*, (в), изъятыя изъ хлѣбовъ, дабы чрезъ сїи, какъ-бы самолично ихъ представить при священнодѣйствїи, въ подражанїе воспоминанїя страстей Іисуса Христа чрезъ принесенїе хлѣба и вина въ жертву; изъ останковъ же отъ сихъ приношенїй составлялись для всей братїи *братолюбныя учрежденїя ἀγάπαι*, или *ἁγιομνεισίαι*, то есть *блаженныя Святыхъ помяновенїя* (г). „Дни ихъ, то есть *Мучениковъ* (предписываетъ Святый Кипрїанъ (д) Пре-
Б свитерамъ и дїаконамъ) въ которые отходятъ, замѣчайте, дабы *воспоминанїя* ихъ между *памятьми Мучениковъ* праздновать мы могли, и да совершаются здѣсь отъ насъ *возношенїя жертвы* ихъ.“

Когда же совершаемо было помяновенїе усопшихъ; то и за нихъ Церковь подобноежъ хлѣбовъ или *частицъ* возложенїе творить опредѣлила, и чрезъ то проситъ имъ отпущенїя грѣховъ, именемъ всемїрныя предлежащїя на Престолѣ *чистительныя жертвы*. Блаженный Августинъ въ книгѣ къ Лаврентїю говоритъ (е): „Когда *жертвы*, на олтарѣ ли возносимыя, или въ другихъ какихъ милостыняхъ состоящїя, о усопшихъ приносятся; то за весьма доб-
В рыхъ, бываютъ онѣ *благодаренїемъ* (Богу), за не весьма злыхъ, суть *очищенїями* (грѣховъ); за весьма же злыхъ, хотя ни каковой не приносятъ пользы мертвымъ: однако суть *утѣшенїями живыхъ*; коимъ же онѣ пользуютъ, то пользуютъ или къ совершенному очищенїю грѣховъ, или воистинну, чтобъ и самое осужденїе легчае было.“ — Къ показанїю и утвержденїю древности *приношенїя частицъ* приводятъ нѣкоторые изъ учителей Церковныхъ слѣдующїя

(а) Августин. въ слов. 11, гл. 127 зъ прибавленїи къ 5-му тому. Смотри слова его выше въ предувѣдомлен. подъ § 58.

Г (б) Смотри выше § 2, и ниже § 19.

(в) Смотри въ книгѣ о служен. и чиноположен. Церкви лист. 27.

(г) Камень вѣры о благотворен. преставльшимся част. 1, гл. 2, стран. 633. „Сїя правила (то есть Собора Лаодикїйскаго прав. 28. Собор. Карѳаген. прав 42. Собор. 6-го Вселенск. прав. 74) толкуетъ Патрїархъ Антїохїйскїй Киръ Ѳеодоръ Валсамонъ, и *лицованїя* оная глаголетъ быти духовное *учрежденїе*, еже благочестивїи Христїяне *въ блаженное умершихъ воспоминанїе*, Гречески (*ἁγιομνεισία*) или инѣмъ именемъ (*ἀγάπη*), служителемъ Церковнымъ и нищимъ въ храмѣ Церковномъ, рекше въ *притворѣ*, древле предлагаху.“

(д) Св. Кипрїан. въ послан. 37. (е) Августин. къ Лаврент. гл. 110.

святаго Діонисія Ареопагита и святаго Епифанія Кипрскаго слова: „По возложеніи на Божественный жертвенникъ покланяемыхъ даровъ, (говоритъ (а) Діонисій), чрезъ нихъ же Христосъ „знаменуется и въ пріобщеніе подается, *предстоитъ Ему* непосредственно *списаніе* (сословіе) святыхъ, означающее ихъ неразлучное съ Нимъ сочетаніе премирнаго и священнаго единства. — „Праведныхъ и грѣшныхъ, исчисляетъ (б) Епифаній, творимъ „память; о грѣшныхъ молимъ, прося имъ милости отъ Бога; о „праведныхъ же, Отцахъ, Патріархахъ, Пророкахъ, Апостолахъ, „Евангелистахъ, Мученикахъ, Исповѣдникахъ, Епископахъ, Отшельникахъ и о всякомъ чинѣ, да Господа Іисуса Христа *отлучимъ* „*отъ чина человѣческаго* за честь, Ему оказуемую отъ насъ." Въ сихъ свидѣтельствахъ что иное (заключаютъ нѣкоторые изъ новѣйшихъ Церковныхъ (в) писателей) знаменуютъ слова: *предстоитъ Ему списаніе* или *сословіе Святыхъ*, какъ не *частицы*, о памяти ихъ принесенныя, и Святому Агнцу на дискосѣ совозлежащія? также что значитъ *сіе* Епифанія святаго изреченіе: *отлучить Христа отъ чина человѣковъ*, какъ не жертву, именемъ Іисуса Христа принесенную, отъ *частицъ Святыхъ* отдѣлить, и положить *особо*, дабы видимымъ симъ расположеніемъ честь Боголѣпную Ему оказать?

ГЛАВА VI.

О *возношеніи кадила.*

§ 16.

Возношеніе кадила. По окончаніи всѣхъ частицъ возложенія, Священникъ, взявъ *кадильницу*, возлагаетъ на угли горящіе *еѵміамъ* или *ладанъ*, котораго благовонное куреніе благословляя, посвящаетъ и возноситъ Господу (г) *въ вонго благоуханія духовнаго*, прося Его принять оное

(а) Діонисій Ареопаг. въ Цер. Іерарх. гл. 3. (б) Епифан. въ кн. о ерес. гл. 53.
(в) Требн. Греческій издан. Гоар. въ примѣчан. 43 на Литург. Златоуст.
(г) О началѣ возношенія еиміама въ честь Божію, и о причинѣ того смотри выше въ предувѣдомлен. § 83.

А благоутробно въ *пренебесный жертвенникъ* (а), и ниспослать благодать Пресвятаго Духа: *кадило Тебѣ приносимъ, Христе Боже нашъ*, и проч.

§ 17.

Для чего покрываются Дискосъ и Потиръ покровами, и что значатъ глаголемыя при семъ отъ Священника слова?

Потомъ симъ освященнымъ куреніемъ благоухаетъ *звѣздицу* и *покровы*, къ большему ихъ освященію, и звѣздицу поставляетъ на Дискосѣ верху даровъ 1) какъ для поддержанія надъ ними покрова, чтобъ не могъ коснуться св. Агнца (б) и частицъ; такъ и 2) во изображеніе той *звѣзды*, которая надъ новорожденнымъ въ Виѳлеемѣ Спасителемъ міра, котораго здѣсь (в) образуетъ Агнецъ, богоБ лѣпно возсіяла; для того и приглашаетъ Священникъ: *и пришедши звѣзда, ста верху, идѣже бѣ отрока.*—Послѣ сего покрываетъ Дискосъ и Потиръ Покровами 1) для благопотребной предосторожности (г); 2) въ ознаменованіе, что Іисусъ Христосъ съ первыхъ лѣтъ своея жизни (д) даже до времени торжественнаго отъ небесъ свидѣтель-

---

(а) Многократно въ Литургіи повторяется сіе прошеніе: да воспріяты будутъ Господемъ наши приношенія (т. е. кадило, дары и проч.) въ *пренебесный жертвенникъ*. Сіе изреченіе взято изъ откровенія Іоаннова (Апокалипс. гл. 8, ст. 3). Онъ видѣлъ на небесахъ златый Олтарь или жертвенникъ, на которой ѳиміамы, то есть, *молитвы Святыхъ*
В (гл. 5, ст. 8.) возлагаемы были; отъ коихъ дымъ, или куреніе благовонное взошло предъ Бога, то есть, *усладило Его*. На сей Олтарь и наши всѣ молитвы и приношенія относятся, какъ учитъ древній Св. Епископъ и мученикъ Ириней, жившій послѣ Апостоловъ вскорѣ (кн. 4 о ересяхъ, гл. 24.) „Есть, говоритъ онъ, *Олтарь на небесахъ;* туда молитвы наши и приношенія управляются.“ Сей Олтарь или жертвенникъ небесный, по разумѣнію учителей Церковыхъ, есть самъ *Іисусъ Христосъ*, на небесахъ одесную Бога Отца сѣдящій; ибо чрезъ Него мы и на Немъ единомъ приносимъ Богу дары и жертвы. Онъ, яко Архіерей приношеній нашихъ, пріемля ихъ отъ рукъ нашихъ, представляетъ предъ лице Отца небеснаго, и силою своихъ заслугъ и ходатайства (къ Римлян. гл. 8, ст. 34. Евр. гл. 7, ст. 25.), преклоняетъ
Г Его воззрѣть благоутробно на вѣру нашу, приносящую Ему жертвы, для которой онѣ пріемлются отъ Него въ *воню благоуханія*, и бываютъ Ему благопріятны. Святый Златоустъ въ Бесѣд. 11 на послан. ко Евр. въ нравоученіи, о семъ жертвенникѣ такъ витійствуетъ: „Горѣ имамы святилище, горѣ Іерея, горѣ жертву. Таковыя убо да возносимъ жертвы, кои могутъ возноситься на ономъ жертвенникѣ.“

(б) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 83. (в) Выше § 11 и 12.

(г) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 84.

(д) Николай Кавасил. въ толков. Литургіи гл. 11: „Покрываетъ (Священникъ) дары, *хлѣбъ*, то есть и *чашу* честными *покровами*, и кадитъ

ства о НемЪ Бога Отца (а), силу и всемогущество Божества имѣлЪ А
сокровенну подЪ ризою плоти своей: но СвященникЪ, зная Его Господа славы, и видя на дискосѣ дориносима, яко Царя безсмертнаго, отЪ всѣхЪ колѣнЪ небесныхЪ и земныхЪ (б), проповѣдуетЪ Его Величество и Царство надЪ всею вселенною, *Господь воцарися, вЪ лѣпоту облечеся* и проч; воспѣваетЪ всемогущество Его, небо и землю славою и хваленіемЪ чудесЪ наполнившее, *покры небеса добродѣтель Твоя, Христе*; а потому молитЪ и проситЪ Его, яко всесильнаго Владыку, покрыть насЪ кровомЪ крылЪ своихЪ, избавить отЪ нападенія вражія, даровать всѣмЪ мирЪ, милость и спасеніе: *покрый насЪ кровомЪ крилу Твоею* и проч.

§ 18. Б

О кажденіи даровЪ предложенныхЪ, и о знаменованіяхЪ онаго.

УготовавЪ такимЪ образомЪ и совершивЪ Іерей предложеніе, кадитЪ потомЪ трикраты Святые Дары, благоухая ихЪ оными Божественными вонями, не только 1) ко *освященію* ихЪ, но и 2) по тайнозрѣнію св. Германа (в) Патріарха, вЪ *знаменованіе ароматЪ*, принесенныхЪ Мvроносицами на гробЪ ХристовЪ, помазать тѣло Его; также и во образЪ даровЪ, *смирны* и *ливана*, отЪ волхвовЪ новорожденному Царю Христу данныхЪ. Кадя же Іерей дары, благодаритЪ и славитЪ Господа, толь великое Таинство воплощенія и страданія Сына своего для искупленія нашего содѣять, и священнодѣйствіе Евхаристіи уставить благоволившаго: *благословенЪ БогЪ, сице благоволивый, слава Тебѣ!* и проч. В

ГЛАВА VII.

О *возношеніи* предложенныхЪ даровЪ и обЪ отпускѣ проскомидіи.

§ 19.

Порядок возношенія даровЪ и содержаніе

ПотомЪ слѣдуетЪ *возношеніе* уготованныхЪ *даровЪ* вЪ жертву, которое совершается слѣдующимЪ образомЪ: ДіаконЪ, предшествуя по обыкновенію, своимЪ возвѣщеніемЪ, о новонаступающемЪ Г

отвсюду. Ибо хотя и *сокрывалась* тогда *сила воплощеннаго Бога* даже до времени чудесЪ и свидѣтельства отЪ Неба (Матѳ. гл. 3, ст. 17): но вѣдавшіе о НемЪ, и познавали Его, и яко *Богу покланялися.*" Смотр. и ниже вЪ толков. Симеон. Ѳессалон. подЪ числомЪ 47.

(а) Матѳ. гл. 3, ст. 17. (б) Выше § 13. — (в) Герман. Патріарх. вЪ тайнозрѣніи вещей Церков. „ѲиміамЪ (*кажденіе*) есть вмѣсто *ароматовЪ*, принесенныхЪ кЪ погребенію Господа; оно же есть и *смирна* и *ливанЪ волхвовЪ*."

семъ дѣйствіи, и возбуждая себя и присутствующихъ къ прилѣжному моленію, глаголетъ: *о предложенныхъ честныхъ дарѣхъ Господу помолимся!* Священникъ же, съ благоговѣніемъ моляся, читаетъ надъ предложенными дарами молитву Іакова брата Божія, которою прилѣжно призывая Бога Отца (*Боже, Боже нашъ*)! давшаго намъ въ пищу *хлѣбъ небесный*, Господа Іисуса, отъ котораго мы пріяли благословеніе и освященіе, проситъ Его предложенные дары благословить, и принять въ пренебесный жертвенникъ, *помянуть* (*) какъ *принесшихъ* оные (а), такъ и тѣхъ, ихже ради, то есть о *памяти* которыхъ принесены они во храмъ.

Молитвы предложенія.

(*) Когда молится Священникъ и проситъ Бога *помянуть* кого (б): то симъ моленіемъ вручаетъ того любви Божіей, благоволенію и попечительному Его промыслу, и проситъ даровать всѣ благопотребныя тому блага. Сила сихъ словъ, *помяни Господи*, изображена явственно въ сихъ святыхъ желаніяхъ Псаломскихъ (в); *помяни насъ, Господи, во благоволеніи людей Твоихъ; посѣти насъ спасеніемъ Твоимъ, видѣти во благости избранныя Твоя, возвеселитися въ веселіи языка Твоего, хвалитися съ достояніемъ Твоимъ.* Духъ Святый въ сихъ прошеніяхъ изобразилъ всѣ составляющія блаженство человѣка блага, каковыя онъ можетъ только просить и ожидать отъ промысла Господня (г): для того Священнику при воспоминаніи именъ православныхъ, полезно оныя Богодухновенныя глаголы часто повторять, и просить отъ Господа содержащихся въ нихъ благъ тѣмъ лицамъ, о нихже творитъ тогда воспоминаніе. — Потомъ бываетъ обыкновенный отпускъ.

Изъясненіе словъ: *помяни Господи.*

§ 20.

Тако совершившейся Проскомидіи, *кадится крестообразно* Олтарь и храмъ весь, 1) ко *очищенію* церкви и Христіанъ, къ слушанію Божественныя Литургіи собравшихся; 2) для *прогнанія* нечистыхъ *духовъ*, коимъ сіе именемъ Божіимъ освященное куреніе и крестообразное онаго кажденіе, означающее таинственно разливающуюся

Кажденіе олтаря и церкви для чего бываетъ?

(а) Выше въ предувѣдомлен. § 26, и въ изъяснен. § 2.

(б) Воспоминаніе именъ, въ Проскомидіи совершаемое, есть отмѣнно отъ того, которое бываетъ по освященіи даровъ; ибо тогда приносится о нихъ совершенная жертва, т. е. самое *тѣло* и *кровь* Іисуса Христа (§ 114. примѣчан.): здѣсь же, какъ дары только пріуготовляются и назначаются къ тому священнодѣйствію; то и воспоминаніе именъ, бываемое здѣсь, есть также предуготовательное къ тому возношенію именъ.

(в) Псал. 105, ст. 4 и 5. (г) Въ толкован. Псал. на Псаломъ 105. Сіи слова изъясняются такъ: „Св. Пророкъ кратко касается (здѣсь) *предопредѣленія*, *оправданія* и *прославленія*; яже суть начало, средина и конецъ блаженства человѣческаго и проч.“

Духа Святаго *благодать* (а), есть нестерпимо (б). — Куреніемъ А
ѳиміама предначиналась Литургія и въ первенствующей Церкви, какъ свидѣтельствуетъ Святый Діонисій Ареопагитъ (в).

Тропарь, *во гробѣ плотски*: для чего читается при кажденіи престола, и что таинственно значитъ Престолъ?

Кадя же Священникъ или Діаконъ окрестъ святую трапезу, глаголетъ таинственный тропарь: *Во гробѣ плотски, во адѣ же съ душею, яко Богъ* и проч. (г); священный стихъ сей читается при кажденіи трапезы для того, что *Престолъ* (по разумѣнію (д) Учителей Церковныхъ) означаетъ *гробъ Господень*, который въ пѣсни сей воспоминается.

Б

ГЛАВА VIII.

О приступленіи Священника и Діакона къ *престолу*, и о пріуготовленіи ихъ къ начатію Литургіи.

В

§ 21.

О призываніи Духа Святаго къ начатію Литургіи.

Потомъ Священникъ съ Діакономъ приступаютъ къ Престолу для начинанія Священнодѣйствія. Прежде же вступленія въ сіе великое служеніе, ставши предъ святою Трапезою, со умиленіемъ молятся, призывая на себя усердно пришествія Духа Святаго, къ достойному исправленію предлежащаго имъ строенія: *Царю небесный, утѣшителю* и проч; ибо Духъ Святый есть учитель и наставникъ молитвы: *о чесомъ бо помолимся, якоже подобаетъ, не вѣмы: но самъ Духъ ходатайствуетъ о насъ воздыханіи неизглаголанными* (е); почему предъ начинаніемъ всякой молитвы и призывается Г

(а) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 91.

(б) Иннокент. III Папа, о таинств. Литург. кн. 2, гл. 17. „Прежде начала Литургіи, *кадится Олтарь* какъ для *очищенія церкви и вѣрныхъ*, такъ и для *отгнанія бѣсовъ*, ихже священный дымъ и его *крестообразное хожденіе* отъ Олтаря изгоняетъ." (в) Діонисій Ареопагитъ въ Церк. Іерарх. гл. 3. Смотри слова его ниже стран. 37.

(г) Изъясненіе сего стиха смотри ниже въ § 80. (д) Смотри ниже § 80. и въ толк. Литург. Симеон. Ѳессалон. подъ числ. 13 и 45. —

(е) Римл. гл. 8, ст. 26.

Духъ Божій симъ моленіемъ усерднымъ. — Потомъ возсылая радостнымъ пѣснопѣніемъ Ангельскихъ силъ (а) славу Богу: *Слава въ вышнихъ Богу*, благоволившему содѣять на земли непостижимое Таинство искупленія, (которое блаженныя оныя существа, при самомъ явленіи въ міръ во плоти Божія Сына воспѣли, и воспоминаніе котораго (б) священнослужители совершить теперь предпріемлютъ) молятъ (в) Его Богодухновенными Псаломскими словами: *отверсть уста ихъ*, то есть, даровать силы и языкъ, (Духомъ св. движимый, къ достойному благохваленію Его величій: *Господи, устнѣ мои отверзеши*) или какъ св. Павелъ Апостольскимъ Духомъ изображаетъ: *да дастся* имъ *слово во отверзеніе устъ, со дерзновеніемъ сказати тайну благовѣствованія* (г).

Для чего стихъ: *слава въ вышнихъ Богу* читается предъ началомъ Литургіи?

§ 22.

Такимъ образомъ предуготовавъ и расположивъ себя къ священнослуженію, Діаконъ, подклонивъ главу Священнику, въ знакъ сослужительскаго послушанія, глаголетъ: *время сотворити Господеви*. Симъ приглашеніемъ изъявляетъ Священнику, что настоитъ уже время, дабы начать священнодѣйствіе, уставленное Іисусомъ Христомъ, въ возвѣщеніе Его смерти, и въ принесеніе Верховному Существу высочайшаго прославленія и усерднаго благодаренія. — Потомъ воображая въ себѣ величество Таинства, которому онъ служителемъ быть долженствуетъ, ужасается и трепещетъ, извѣстенъ бывъ отъ Апостольскаго ученія, что и сами Ангелы въ сіе строеніе *со страхомъ приникнути желаютъ* (д): того ради къ дерзновенному и непостыдному исправленію своего служенія, проситъ отъ Священника благословенія и молитвъ, и воспоминанія при Божественномъ возношеніи: *помолися о мнѣ, владыко! — помяни мя, владыко святый!* — Священникъ же, воодушевляя его, благословляетъ и молится о немъ: *да исправитъ Господь стопы его*, (да благопоспѣшитъ ему въ предлежащемъ священнодѣйствіи,) *и да помянетъ его во царствіи своемъ*. — Такимъ молитвеннымъ благожеланіемъ Священника воодушевленъ Діаконъ, исходитъ предъ двери царскія Олтаря, и начинаетъ Божественную Литургію.

Смыслъ словъ: *время сотворити Господеви и проч.*

О испрошеніи Діаконскомъ благословенія отъ Священника.

(а) Луки гл. 2, ст. 14. (б) Смотри выше § 9. (в) Псаломъ 50, ст. 17. (г) Ефес. гл. 6, ст. 19. (д) 1 Петр. гл. 1, ст. 12.

А

ЧАСТЬ II.

О *Литургіи оглашенныхъ.*

§ 23.

Литургеія оглашенныхъ какія имѣетъ части?

Литургія оглашенныхъ, въ древней Христіанской Церкви всѣ те содержала Богослуженія части, кои предшествовали молитвамъ вѣрныхъ, а именно: *псалмопѣнія, чтеніе Писаній обоего Завѣта, пастырскія поученія къ народу и молитвы о оглашенныхъ, кающихся и бѣснуемыхъ.* При всѣхъ сихъ дѣйствіяхъ церковныхъ позволено было предстоять оглашеннымъ и кающимся, также Іудеямъ, еретикамъ и язычникамъ при чтеніи писаній и при поученіяхъ Епископскихъ, къ познанію вѣры Христіанской. Соборъ четвертый Карѳагенскій (а) повелѣваетъ: „Епископъ никому да не возбранитъ „внити въ Церковь, слушать слово Божіе, ни *язычнику*, ни *ере-* „*тику*, ни *Іудею*, даже до молитвъ оглашенныхъ;" при окончаніи которыхъ, (т. е. Писаній и поученій) высылаемы они были вонъ изъ церкви, возглашеніемъ Діаконскимъ: *да никто отъ послушающихъ; да никто отъ невѣрныхъ* (б)! Слушатели же сіи стояніе имѣли предъ дверьми храма, (то есть (в) въ *трапезѣ*); а далѣе, *въ самую церковь* къ вѣрнымъ отнюдь допускаемы не были, по предписанію (г) Лаодикійскаго Собора; кольми паче святый олтарь, въ ихъ присутствіе никогда отверзаемъ не былъ, въ которой и сами вѣрные, когда завѣсы его были отворяемы (д), взирали со страхомъ и благоговѣніемъ, яко во Святая Святыхъ и въ таинственное небо (е). „Когда видиши отъемлемыя *завѣсы, во вратахъ Олтаря* висящія, бесѣдуетъ святый Златоустъ (ж), тогда помышляй, что разверзаются горнія небеса и снисходятъ Ангелы" — Пространное изъясненіе всѣхъ частей *Литургіи оглашенныхъ* содержатъ нижеслѣдующія главы.

Б В Г

(а) Собора 4 Карѳагенск. правило 84. (б) Смотри выше въ предувѣд. § 19, 27 28. (в) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 5). чисх. 3.

(г) Лаодикійскаго Собора правило 6: „*Еретиком святилище не входно.*"

(д) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 64. (е) Выше § 59. числ. 1.

(ж) Златоуст. въ Бесѣд. 3 на послан. къ Евреемъ.

А

ГЛАВА I

А) О началѣ Божественныя *Литургіи*, и Б) о *великой Ектеніи*.

§ 24.

> Литургія начинается возглашеніемъ Діаконскимъ для чего?

Б А) Литургія Василія Великаго и Святаго Златоуста начинается такъ: ставъ Діаконъ предъ Святыми дверьми Олтаря на Амвонѣ, возглашаетъ: *Благослови, владыко!* Симъ гласомъ возбуждаетъ Священника, чтобъ онъ началъ благословить, то есть, *хвалить* и *славить* Господа. Выше сказано (а), что Діаконъ долженъ предшествовать возглашеніями своими всякому священному дѣйствію, увѣдомляя какъ Священнослужителей, такъ и весь предстоящій народъ, что они дѣлать долженствуютъ; для того и ни единаго не бываетъ въ Церквѣ дѣйствія, къ которому бы гласъ Діаконскій не предуготовлялъ и не возбуждалъ присутствующихъ. Почему Діаконъ и нарицается отъ Святаго Златоуста (б) *проповѣдникъ* или *провозгласникъ* (κήρυξ), отъ Синесія же (в): *священно-*
В *проповѣдникъ* (ἱεροκήρυξ).

§ 25.

На сей Діаконскій гласъ Іерей, предстоя Святой Трапезѣ внутрь Олтаря, отвѣтствуетъ, славя Царство Святыя Троицы: *Благословенно царство Отца и Сына и Святаго Духа*, и проч.

> Для чего начинается Литургія возгласомъ, *Благословенно Царство Отца и Сына*, а не *Благословенъ Богъ?*

Вопрошаетъ Святый Патріархъ Германъ: ,, При начинаніи ,, всякой молитвы и Священнослуженія, Священникъ славитъ Бога ,, (*благословенъ Богъ*, и сіе славословіе первое занимаетъ мѣсто во ,, всѣхъ къ Богу возсылаемыхъ моленіяхъ: для чегожъ здѣсь
Г ,, восхваляетъ Бога Іерей не во единицѣ, но въ Троицѣ покланяемаго? ,, На что отвѣтствуетъ самъ же сей Учитель: Понеже человѣки ,, чрезъ воплощеніе Сына Божія научились во первыхъ, что въ Богѣ

Г

(а) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 68. (б) Златоуст. въ Бесѣд. 17 на послан. ко Евр. ,,Стоитъ и нынѣ у насъ *проповѣдникъ* (κήρυξ то есть *Діаконъ*), егда убо глаголетъ: *Святая Святымъ*, и проч.

(в) Синесій въ послан. 67. ,,Когда въ молчаніе привелъ ихъ *священно-проповѣдникъ* (ἱεροκήρυξ, *Діаконъ*); то вопль ихъ на плачь преложился.‘‘

„ три лица суть, воплощенія же точнѣйшее изображеніе есть A
„ сіе служеніе; для того при самомъ въ него вступленіи, пред-
„ сіяетъ и предвозглашается таинство Святыя Троицы" (а).

§ 26.

Слово, Аминь что значить?

Сіе Іерейское славословіе ликъ заключаетъ, возглашая: *Аминь.* Слово сіе есть Еврейскаго языка; оно служитъ къ утвержденію чего либо преждереченнаго, и къ оказанію своего съ тѣмъ согласія; Россійскимъ языкомъ толкуется: *да будетъ тако*, или, *буди*, *γένοιτο.* Употребленіе его перенесено изъ ветхозавѣтной Церкви (б) въ Христіанскую при самомъ ея началѣ. (в).

Въ первенствующей Церкви возглашалъ весь народъ.

Въ первенствующей Церкви на возглашенія Іерейскія и Діаконскія отвѣтствовалъ *единогласно* весь предстоящій *народъ*; о чемъ Святый Златоустъ (г) свидѣтельствуетъ: „схождахуся древле „ вси, *и пояху обще*; сіе творимъ и нынѣ." Кипріанъ Святый въ словѣ о молитвѣ Господней говоритъ: „Того ради и Священникъ „ предуготовляетъ мысли братіи, глаголя: *горѣ сердца!* дабы, „ *когда отвѣтствуютъ людіе: имамы ко Господу*, увѣщаны были, „ что не что иное тогда помышлять они должны какъ только о „ Господѣ." Б

§ 27.

Діаконъ показываетъ, о чемъ подобаетъ молиться.

Б) Потомъ Діаконъ возбуждаетъ предстоящихъ къ единодушному моленію и показываетъ, предшествуя гласомъ своимъ, о чемъ имъ подобаетъ молиться, глаголя велегласно во услышаніе всѣхъ Ектенію: *Миромъ Господу помолимся!* В

Великая Ектенія что содержитъ, и отъ кого предана?

Сія великая Ектенія Гречески называется, *συναπτή*, *великое совокупленіе*; поколику въ ней *совокупляются* въ краткости многія и различныя моленія о всей Церкви вообще, и порознь о всѣхъ ея членахъ, въ различныхъ достоинствахъ, служеніяхъ и обстоятельствахъ находящихся. Она читается подобнымъ и притомъ пространнымъ образомъ въ Чиноположеніяхъ Апостольскихъ (д), также и въ Литургіи Іакова брата Божія; да и у другихъ Учителей первыхъ вѣковъ въ писаніяхъ, подобныя возглашенія молитвенныя упоминаются; и потому началомъ своимъ должна быть древнѣе временъ Василія Великаго и Святаго Златоуста; и вѣроятно, содержаніе какъ сея Ектеніи, такъ и другихъ въ Литургіи совершаемыхъ моленій, вдохновенно самимъ Духомъ Святымъ тогда Г

(а) Св. Германъ Патріархъ въ тайнозрѣніи вещей Церковныхъ.

(б) Второзакон. гл. 27, ст. 15 и и слѣд. (в) 1 Коринѳ. гл. 14, ст. 16.

(г) Въ Бесѣдѣ 36 на 1 Коринѳ.

(д) Заповѣд. или Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 10.

А еще, когда вѣруюшимъ подаваемы были различныя *дарованія Духа*, между которыми снисходилъ свыше и *даръ молитвы*, которымъ одаренный возсылалъ къ Богу моленія въ собраніяхъ церковныхъ о всѣхъ вѣрующихъ *со неизглаголанными воздыханіями* (коего образомъ нынѣ есть Діаконъ), о которомъ дарѣ Святый Павелъ въ посланіи къ Римляномъ воспоминаетъ (а).

§ 28.

Изъясненіе великія Ектеніи: *Миромъ Господу*
Б *помолимся.*

Первое возглашеніе повелѣваетъ предстоящимъ молиться *миромъ*, то есть 1) въ тишинѣ и спокойствіи духа, устранившись всѣхъ суетныхъ пристрастій и заботъ сего свѣта, умъ воспеаривъ къ созерцаніямъ премірнымъ и Божественнымъ, какъ самъ Господь гласитъ устами своего Пророка (б): *упразднитеся и разумѣйте!* — 2) *миромъ*, то есть съ миромъ, единодушіемъ и взаимною любовію другъ къ другу; ибо миръ и согласіе со всѣми, особливо нужны при возсыланіи молитвъ столько, что самъ Спаситель безъ примиренія запрещаетъ приступать къ Олтарю (в).
В Для того въ древней Христіанской Церкви не пріемлемы были и дары отъ *сущихъ во враждѣ*, какъ повелѣваетъ Карѳагенскій (г) Соборъ.

Изъясненіе возгласа: Миромъ Господу помолимся.

(а) Къ Римл. гл. 8, ст. 26.—Св. Златоуст. въ Бесѣд. на сіи слова; См. выше въ предувѣдомлен. § 14. — Васил. Велик. въ кн. о Духѣ Св. гл. 27. свидѣтельствуетъ: „Изъ сохраненныхъ въ Церквѣ догматовъ и *проповѣданій* (*κηρυγμάτων*) нѣкоторыя изъ ученія писменно объявленныя имѣемъ, а нѣкоторыя отъ *Апостольскаго преданія* намъ преподанныя втайнѣ пріяли.“ —Чрезъ слово *проповѣданія* Св. Василій какъ въ семъ мѣстѣ, такъ и въ посланіи 152 къ другу, въ путешествіи находящемуся, разумѣетъ *молитвенныя* въ церковныхъ собраніяхъ *возглашенія* къ
Г народу, или *Ектеніи*, возносимыя отъ Діакона, которыхъ начало, какъ Онъ здѣсь, такъ и Св. Златоустъ (смотри выше въ предувѣдомлен. § 14) производятъ отъ самыхъ *временъ Апостольскихъ*.

(б) Псалом. 45, ст. 11.—Въ толкованіи Псалмовъ на сіи слова: „*Упразднитеся*, то есть, *удалитеся отъ мятежей*, поищите Святыя праздности, принесите духъ чистый и спокойный, и *уразумѣйте*, *прилѣжно помысливъ*, яко *Азъ есмь Богъ*, Азъ единъ, *изъ негоже*, *и тѣмъ*, *и въ немъ всяческая*. Азъ единъ, безъ негоже ничтоже можете.“ и проч.

(в) Матѳ. гл. 5, ст. 23, 24. (г) Правил. 93 Карѳагенскаго 4-го Собора; Смотри слова его выше въ предувѣдомлен. подъ § 26.

§ 29. А

Смыслъ словъ: о свышнемъ мирѣ.

Второе возглашеніе: *о свышнемъ мирѣ и о спасеніи душъ нашихъ.* Свышній миръ есть миръ оный, котораго Святый Павелъ призываетъ на вѣрующихъ (а): *и миръ Божій, превосходяй всякъ умъ* и проч. Чтожъ есть сей *миръ Божіи*, Святый Исидоръ Пилусіотъ (б) толкуетъ такъ: „Миръ даруй намъ, то есть, *соединеніе неразлучное* „*съ Тобою*, да умиротворени бывше Духомъ Святымъ, нераздѣльны „пребудемъ вѣчно отъ любви Твоея.“ Сей миръ Божественный есть „источникомъ всѣхъ благъ; естьли кто причастенъ будетъ „*мира подаваемаго отъ Бога* (говоритъ Св. Кириллъ (в) Алексан„дрійскій); тотъ *нѣсть требуяй никогоже блага*;“ для того при Б самомъ вступленіи въ моленіе испрашивается онъ Церковію отъ Господа, а съ нимъ и первѣйшее наше благо, *кончина вѣры* нашей, вѣчное *спасеніе душамъ* (г), то есть, какъ Св. Апостолъ изображаетъ (д) „наслѣдіе нетлѣнно, нескверно, неувядаемо, соблюденно (*уготованное*) на небесѣхъ насъ ради.“

§ 30.

Исчисленіе прошеній великія Ектеніи.

Испросивъ предстоящіе себѣ соединенія съ Господомъ, и спасенія душамъ, потомъ простираютъ моленіе къ Богу чрезъ гласъ Діаконскій и о другихъ, а именно: о мирѣ (*тишинѣ и благоденствіи*) всей вселенной; о благосостояніи Церквей вѣрующихъ, и соединеніи (*единствѣ*) всѣхъ въ вѣрѣ (е); дабы вѣрующіе и мудрствовали В и жили всѣ единообразно, по ученію Святыя вѣры, и тѣмъ бы составляли общество, единымъ духомъ оживотворяемое (ж); о Храмѣ, въ которомъ предстоятъ они Господу моляся, и о всѣхъ въ него стекающихся, съ вѣрою и благоговѣніемъ на славословіе Божіе; о начальникахъ Церкви, Епископахъ, и о всемъ причтѣ; о благочестивѣйшихъ Государяхъ и о всей палатѣ (*о всѣхъ служащихъ въ дому Царскомъ*) и воинствѣ ихъ; о мѣстѣ обитанія своего, то есть, градѣ или веси, всякомъ градѣ и странѣ, и о живущихъ въ нихъ съ православною вѣрою; о благораствореніи воздуховъ, о изобиліи плодовъ земныхъ и временахъ мирныхъ; о плавающихъ, Г

(а) Филиппис. гл. 4, ст. 7. (б) Исидор. Пилусіот. въ кн. 1 посланій.
(в) Кирилл. Александр. въ Дѣян. Ефес. Собора стран. 238.
(г) 1 Петров. послан. гл. 1, ст. 9. (д) Тамже ст. 4.
(е) Сіе изреченіе взято изъ послан. къ Ефес. гл. 4, ст. 13, которыя Св. Ѳеофилактъ изъясняетъ такъ: „Дондеже достигнемъ въ *соединеніе вѣры*, си есть, донелѣже окажемся вси *едину вѣру имуще*, ни въ догматахъ разноствующе, ни по жизни въ сущихъ, раздѣленія имуще между собою.“
(ж) 1 Коринѳ. гл. 12, ст. 13. — къ Ефес. гл. 4, ст. 3.

путешествующихъ, недугующихъ, *страждущихъ* различныя тяжкія работы (а), тѣсноту и злоключенія; о сущихъ въ плѣненіи и о спасеніи ихъ (б).

§ 31.

Изъясненіе словъ: *о избавитися намъ; и, заступи, спаси помилуй, и* проч.

Такимъ образомъ Діаконъ, исчисливъ благопотребныя Церкви моленія, потомъ обращается къ предстоящимъ, и возбуждаетъ ихъ къ моленію о себѣ самихъ, возглашая: *о избавитися намъ отъ всякія скорби, гнѣва и нужды, Господу помолимся.* Слова сіи взяты изъ книги Софоніи Пророка (в), гдѣ они читаются такъ: *силенъ день гнѣва; день той, день скорби и нужды* и проч. Пророкъ сими изреченіями предсказалъ Іудеямъ грядущее на нихъ отъ Господа за нечестія ихъ градораззореніе и всегубительство; Церковь же, дабы не подпасть таковой же строгости суда Его, предваряя умоляетъ, преклоняя Его на милость, и избавленія отъ того проситъ; а потому Діаконъ, устремляя гласъ свой къ Богу, яко источнику милости и щедротъ, возглашаетъ: *заступи, спаси, помилуй и сохрани насъ, Боже, Твоею благодатію.* Симъ проситъ отъ Бога *благодати предваряющей, спасающей* и *прославляющей.* Чрезъ слово, *заступи*, проситъ *благодать предваряющую*, то есть таковое дѣйствіе Духа Святаго, которое насъ возбуждало бы къ любви Божіей и къ дѣламъ Богоугоднымъ возставляло; чрезъ реченія, *спаси и помилуй*, благодать *укрѣпляющую* въ немощахъ нашихъ (г), и поспѣшествующую въ дѣлахъ, спасеніе намъ отъ Бога ходатайствующихъ, чрезъ послѣдній же глаголъ, *сохрани*, благодать *прославляющую* и *соблюдающую*, которая сохранивъ насъ въ жизни сей отъ тлѣнія вѣка сего непорочными, ввела бы въ вѣчное Царство славы Господней (д).

(а) Въ Литургіи Апостольской (въ глав. 10 возглашен. о вѣрныхъ: подъ именемъ *страждущихъ* исчисляются сіи страдальцы: „О сущихъ въ рудокопаніяхъ и изгнаніяхъ и темницахъ, и узахъ ради имени Господня, помолимся! о труждающихся въ горестнѣй работѣ, помолимся„!-

(б) Всѣ сіи моленія пространно изъясняются въ Литургіи Апостольск. гл. 10 — 1 . (в) Софон. гл. 1, ст. 15. (г) Римл. гл. 8, ст. 26.

(д) Николай Вулгарій въ Толкован. Литургіи на сіи слова стран. 69, 70: „Слово, *заступи*, надлежитъ къ Благодати призывающей; *Спаси*, къ Благодати предваряющей; *сохрани*, къ Благодати послѣдующей; *Заступи*, къ Благодати предваряющей; *Спаси*, къ дѣйствующей; *сохрани*, къ прославляющей. Ихже призываеши и предваряеши, тѣмъ помози, *заступи*; ихже укрѣпляеши и оправдаеши, тѣхъ *спаси*; ихже возслѣдствуеши и прославляеши, тѣхъ не отрини, но *сохрани.*“

§ 32.

A

Заключеніе Ектеніи: Пресвятую, пречистую, преблагословенную и проч.

Наконецъ повелѣваетъ, чтобъ мы, воспомянувъ Преблагословенную Дѣву и всѣхъ Святыхъ, *предали* Господу себя самихъ и другъ друга и весь *животъ нашъ*: то есть, всѣ наши нужды (а), всѣ исчисленныя моленія, испрашивающія отъ Него потребныхъ благъ, къ мирному и благоденственному жизни продолженію. Для того въ первенствующей Церкви, послѣ сего возглашенія, (*Христу Богу предадимъ*) читаемы были отъ Священника или Архіерея приличныя къ тому молитвы (б), которыя и назывались *предаяніями* (παραθέσεις). Сіе возглашеніе основано на ученіи верховнаго Апостола Петра. Онъ завѣщаваетъ вѣрнымъ, души своя *препоручать* покровительству и попеченію всеблагаго промысла Бога Вседержителя (в), и покарять себя подъ самодержавный Скипетръ Его всесильной *десницы*: „Яко вѣрну Зиждителю *да предадятъ* души „своя во *благотвореніи* (ἐν ἀγαθοποιΐᾳ, то есть, чрезъ посредство „творенія благихъ дѣлъ, Ему себя препоручая). Смиритеся убо „подъ крѣпкую руку Божію, — всю печаль вашу возвергше Нань, „яко Той печется о васъ“ (г). А потому и нынѣ Церковь, при окончаніи каждой Ектеніи заключаетъ свои моленія и прошенія *предаяніемъ* ихъ Богу, всеобщимъ къ Нему восклицаніемъ: *Тебѣ Господи!* будучи одушевленна несумнѣнною вѣрою о полученіи ихъ по обѣтованію самаго Спасителя (д): „вся, елика аще молящеся просите, *вѣруйте*, яко пріемлете: и *будетъ вамъ*.“ Б В

(а) Николай Кавасил. въ Толкован. Литург. гл. 14. „повелѣваетъ *самихъ себе Богу предати*. — Не всѣмъ можно *предавать себя самихъ Богу*. Не довольно бо рещи сіе только; но надлежитъ и Бога имѣти къ тому расположенна. Сіе же всячески требуетъ дерзновенія; а дерзновеніе содѣловаетъ чистая совѣсть, когда сердце наше намъ не зазираетъ; когда печемся о Его (Благоугожденіи); когда пекущися о Его (дѣлахъ), свои пренебрегаемъ (нужды); тогда бо и сами поистиннѣ отстаемъ отъ попеченія о своихъ *нуждахъ*, и *Богу предаемъ* оныя благонадежно, твердо себя увѣряя, яко пріиметъ залогъ нашъ и сохранитъ. Поелику же вещь сія толикаго требуетъ любомудрія и тщанія: сего ради *призывая въ помощь* Пресвятую *Матерь Божію* и все *сословіе Святыхъ*, тако творимъ *предаяніе*. Не самаго же себе кійждо единаго, но и другъ друга *предаемъ*. Не своего бо точію искати подобаетъ, но и другимъ полезнаго, по закону любви.“ Г

(б) Смотри въ Чиноположен. Апост. кн. 8 глав. 6, 10, 13, 14. — Въ Литургіи Іакова. — въ Кормч. кн. част. 1. Собора Карѳаген. правил. 103.

(в) 1 Петров. Послан. гл. 4, ст. 19. (г) Тамже гл. 5, ст. 6, 7.

(д) Марк. гл. 11, ст. 24.

А Воспоминается же Пресвятая Дѣва и весь Соборъ праведныхъ какъ въ сей, такъ и въ другихъ Ектеніяхъ для того, чтобъ чрезъ сіе молитвенное ихъ воспоминаніе и призываніе, соединить намъ съ ними прошенія наши, и единый бы гласъ молебный составить отъ всѣхъ колѣнъ небесныхъ и земныхъ предъ Престоломъ Благодати, а тѣмъ дабы удобнѣе преклонить Господа къ благосердному ниспосланію желаемыхъ отъ Него благъ: „Воспоминать Святыхъ, „говоритъ Николай (а) Архіепископъ Ѳессалонитскій, есть призывать ихъ и молиться имъ, — (и они) намъ всѣхъ себя самихъ „подаютъ въ помощь ко всему, что есть полезное намъ.“

Для чего часто воспоминается Богомати и Святые въ заключеніяхъ Ектеній?

§ 33.

Б На каждое Діаконское великія Ектеніи возглашеніе ликъ отвѣтствуетъ велегласно въ лицѣ всея Церкви: *Господи помилуй* (б). — Молитва сія есть древнѣйшая, общая всѣхъ народовъ свѣта, и многократно повторяемая въ священныхъ книгахъ. Она есть началомъ и содержаніемъ всѣхъ нашихъ прошеній; ибо милость Господня есть источникомъ всѣхъ благъ, каковыя можемъ только просить и ожидать отъ Промысла; для того она едина и призывается здѣсь Церковію чрезъ оной всенародной вопль. „Когда „Христіане соединяютъ свои гласы на возсыланіе сего вопля къ „Богу, говоритъ одинъ Церковный учитель, тогда должны въ
В „сердцѣ сокрушенномъ обносить чувствованія такія: Господи! „мы не можемъ никогда рещи Тебѣ: *помилуй насъ*, по причинѣ „множества грѣховъ, коими не милость Твою, а единый праведный „Твой гнѣвъ заслужили: но воодушевляетъ насъ къ тому неизреченное Твое милосердіе, которое Ты обѣщалъ дать всѣмъ „призывающимъ Тя во истинѣ, котораго и мы ожидаемъ отъ „Твоея благости, изъясняя предъ Тобою наши нужды и прошенія. „Мы Тебя молимъ гласомъ Святыхъ Твоихъ Пророковъ (в), „воплемъ слѣпцовъ Іерихонскихъ, просимъ съ неотступностію „Хананеи, со смиреніемъ десяти прокаженныхъ, и со усердіемъ „всѣхъ тѣхъ, коихъ Ты удостоилъ своего выслушанія въ ихъ „моленіяхъ, и прошенія исполнилъ, когда они къ Тебѣ взывали:
Г „יהוה חננו: *Κύριε ἐλέησον ἡμᾶς*, *Господи помилуй!*“

Изъясненіе молитвы: *Господи помилуй*.

§ 34.

Совершившимся всѣмъ великія Ектеніи прошеніямъ, Священникъ извнутрь олтаря возглашаетъ, славя Бога: *яко подобаетъ Тебѣ всякая слава, честь и поклоненіе*. Въ сихъ словахъ содержится виновловіе или причина, *яко подобаетъ*; что же ими подтверждаетъ

Изъясненіе возгласа: *яко подобаетъ Тебѣ и проч.*

(а) Кавасил. въ изъясненіи Литургіи гл. 34 и 48, при концѣ.
(б) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 18 на 2 послан. къ Коринѳ.
(в) Псал. 12, ст. 7. Исаіи гл. 33, ст. 2. Варух. гл. 3, ст. 2.

Священникъ, о томъ Николай Архіепископъ Ѳессалонитскій въ Толкованіи Литургіи (а) такъ разсуждаетъ: „Когда Діаконъ прошенія великія Ектеніи возглашаетъ, и священніи людіе молятся: „тогда Іерей, стоя внутрь олтаря, молитву творитъ тайно въ „себѣ о предстоящихъ людяхъ и о Святомъ храмѣ, да изліяны „будутъ на нихъ отъ Господа богатыя милости и щедроты; „(чему) и прилагаетъ причину, для нея же онъ сія проситъ, и „Богъ подати имать праведно. Сія прошу отъ Тебя, глаголетъ „Священникъ, для Твоея славы; ибо таковое человѣколюбіе оказывать намъ недостойнымъ, есть дѣло подобающее Твоей славѣ. „Славитися Тебѣ тако подобаетъ, по оному блаженнаго Давида „слову: *не намъ, Господи, не намъ; но имени Твоему даждь славу!* „Рекшу же тако Священнику, и славословіе сіе совершившу, „вѣрніи вси приглашаютъ: *аминь.* И когда сей гласъ воскликнутъ, „то всѣ его слова себѣ присвояютъ.“

§ 35.

Возгласы Іерейскіе для чего оканчиваются славословіемъ?

Здѣсь вопрошается: для чего всѣ Іерейскіе возгласы оканчиваются славословіемъ Святыя Троицы? Для того, отвѣтствуетъ оный же Богомудрый учитель, что какъ торжественное отправленіе Евхаристіи уставлено не на другой конецъ, какъ только для принесенія Верховному Существу, въ трехъ лицахъ покланяемому, высочайшаго *прославленія* и усерднаго отъ вѣрующихъ *благодаренія* (б), за всѣ полученныя Церковію благодѣянія; то по сей причинѣ какъ самое начало Литургіи славословіе содержитъ (в), такъ и всѣ ея молитвы и пѣсни заключаются славою и хвалою Святыя Троицы.

§ 36.

Въ первенствующей Церкви моленія

Сіи и другія въ Литургіи возсылаемыя моленія въ первенствующей Церкви совершаемы были *съ колѣнопреклоненіемъ* какъ видно изъ Литургіи Апостольской (г), и изъ писаній древнихъ учителей Церковныхъ (д). Притомъ съ вѣроятностію можно заключить,

---

(а) Николай Кавасил. въ Толков. Литург. гл. 15.

(б) Онъ же въ Толков. Литург. гл. 23. (в) Смотри выше § 25.

(г) Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 9. „Елицы вѣрніи, *приклонимъ колѣна;* помолимся Богу Христомъ Его вси.“

(д) Іустинъ Филос. вопрос. 115. *Колѣнопреклоненіе* наше *въ шести дняхъ* (недѣльныхъ), есть знаменіемъ нашего во грѣхи паденія. А чтобы въ день Господскій не преклоняти колѣна, есть знакъ воскресенія, имже благодатію Христовою, и отъ грѣховъ и отъ умерщвленной въ нихъ смерти свободихомся. И таковое обыкновеніе отъ временъ Апостольскихъ начало воспріяло, какъ говоритъ Блаженный Ириней, Мученикъ

А что сія Ектенія опредѣлена читаться въ семъ мѣстѣ, то есть въ началѣ Литургіи, послѣ временъ Златоустаго; ибо древняя Литургія оглашенныхъ начиналась не моленіемъ, но Псалмопѣніемъ (а), и святый Златоустъ (б) явственно показываетъ, что сіи прошенія, кои здѣсь исчислены, возсылаемы были *предъ вѣрными*, то есть во время Литургіи вѣрныхъ, а не при оглашенныхъ.

сіи совершаемы были съ *колѣнопреклоненіемъ*, и притомъ во время Литургіи вѣрныхъ.

ГЛАВА II.

о *Антифонахъ*.

§ 37.

По окончаніи великія Ектеніи начинаются Антифоны (*противогласники*), содержащіе хвалы и исповѣданія имени Божія, предстоящихъ освящающіе, и благодать Святаго Духа на нихъ призывающіе. „Ибо не токмо, говоритъ (в) Святый Златоустъ, „чрезъ предлежащія тайны, но и чрезъ возглашаемыя пѣсни Духъ „снисходитъ (подавается молящимся).“

Что значатъ Антифоны, и какое ихъ *содержаніе* и раздѣленіе?

Выше въ главѣ 4-й предувѣдомленія (г) означено, что пѣніе противогласное Псалмовъ, или *Антифоны* введены въ Церковь Христіанскую отъ Святаго Игнатія Богоносца. Съ его временъ и до днесь непрестанно продолжается употребленіе ихъ въ молитвенныхъ сословіяхъ и при самомъ совершеніи Литургіи. — Антифоны же не что иное суть, какъ стихи, избранные изъ Псалмовъ, и отъ обоихъ ликовъ попеременно возглашаемые. Изъ нихъ одни повседневные, коихъ начало: *Благо есть исповѣдатися Господеви и*

и Епископъ Лугдунскій въ словѣ о Пасхѣ, въ немже воспомянулъ и о Пятьдесятницѣ, въ которую не преклоняемъ колѣна, яко равносильную дню Господню, по вышереченной о немъ винѣ (причинѣ).

(а) Смотри ниже § 37. (б) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 2. на 2 Послан. къ Коринѳ. въ Нравоучен. „*Предъ вѣрными* о Епископахъ, о Пресвитерахъ, „о Царяхъ, о Властителяхъ, о землѣ и морѣ, о воздухахъ, о вселен„нѣй всей повелѣвается намъ приступати къ человѣколюбцу Богу.“

(в) Златоуст. въ Бесѣд. 3 на послан. къ Ефес.

(г) Предувѣдомлен. глав. 4, § 25.

пѣти и проч.; а другіе во дни Господскихъ и Богородичныхъ празд- А
никовъ поемые, содержащіе въ себѣ изъясненіе силы и таинства
совершаемаго торжества, какъ на прим. Рождества Іисуса Христа,
Богоявленія, Пасхи Святыя и прочихъ.

Подобнымъ Псалмовъ пѣніемъ и древнихъ Христіанъ молитвен-
ныя собранія, наипаче же Божественная Литургія, были предначи-
наемы, какъ свидѣтельствуетъ Святый Діонисій Ареопагитъ (а):
„Іерархъ, хотяй совершать священную молитву (*Евхаристію*) въ
„Божественномъ жертвенникѣ, начавъ кадити оттолѣ, обходитъ
„все пространство священнаго храма; возвратився же паки въ
„Божественный жертвенникъ, начинаетъ священное *Псалмопѣніе*,
„сприпѣвающу ему всему церковному украшенію (*причту*) Псалом- Б
„ское священнословіе.“ Тоже и блаженный Іеронимъ въ посланіи
ко Евстохію подтверждаетъ: „По девятомъ часѣ стекаются въ
„собраніе общее: тогда начинаютъ *гремѣть Псалмы*, чтутся по
„обыкновенію писанія,“ и проч. (б).

§ 38.

О Ектеніяхъ малыхъ, для чего онѣ столь часто употребляемы бываютъ?

По окончаніи каждаго Антифона бываетъ, въ подражаніе древ-
нимъ, *малая Ектенія*, или краткое моленіе, содержащее одно
начало и конецъ великія Ектеніи, дабы чрезъ сіи Ектеніи „чаще
„могли предстоящіе соединяться съ Господомъ, и не разлѣнилися В
„бы отъ долговременнаго продолженія одного каковаго-либо дѣй-
ствія,“ какъ разсуждаетъ преподобный Кассіанъ (в); тоже и
Святый Златоустъ (г) подтверждаетъ: „Понеже въ долговремен-
„номъ поученіи обыкновенно душа какъ-бы засыпаетъ; то паки воз-
„буждаетъ оную (Діаконъ) и глаголетъ: *паки прилѣжнѣе помолимся!*“

§ 39.

О молитвахъ Антифоновъ, и какое ихъ содержаніе?

Во время продолженія Антифоновъ Священникъ стоя внутрь
олтаря, глаголетъ тайно *молитвы Антифоновъ*, которыми проситъ
Бога на предстоящихъ людей благоутробно „воззрѣть и милости
„своя даровать, благословить ихъ и сохранить, принять моле- Г
„нія, и прошенія ихъ исполнить къ полезному.“ — Сіи молитвы
составлены и преданы Церкви отъ Василія Великаго (д), изъ ко-
тораго Святый Златоустъ взявъ, вмѣстилъ въ свою Литургію.

(а) Св. Діонисій Ареопагитъ въ Церков. Іерарх. гл. 3.

(б) Іероним. въ послан. 22 ко Евстох. гл. 15.

(в) Преподоб. Кассіан. въ кн. 2, установлен. гл. 10 о древнихъ Египет. киновіяхъ. (г) Златоуст. въ Бесѣд. 2-й на 2 Коринѳ. послан.

(д) Смотр. въ Требникѣ Греческ. издан. Гоаромъ примѣчан. 106. на Литург. Златоуст.

А § 40.

Всѣ молитвы Литургіи (изключая только одну Заамвонную) глаголетъ Священникъ тайно, къ единому бесѣдуя Богу; но *заключенія* ихъ воглашаетъ въ слухъ всего народа, чтобъ соединилъ онъ съ нимъ свои души, что и творитъ народъ чрезъ обыкновенное приглашеніе слова: *аминь.* Сіи же *заключенія* содержатъ въ себѣ *винословія* или причины, для которыхъ мы прошенія наши исполнить Господа просимъ, и получить отъ Него надѣемся. А по сему, когда слава Его, всесиліе, Держава или Царство молитвою проповѣдуется, для которыхъ Священникъ и проситъ Его ни-
Б спослать милость на люди, возгласъ бываетъ: *яко подобаетъ Тебѣ всякая слава, честь и поклоненіе,* или, *яко да подъ державою Твоею всегда хранимы;* когда испрашивается освященіе вѣрнымъ, глаголется: *яко Ты еси освященіе наше;* когда благодать и щедроты Его призываются: *яко милостивъ и человѣколюбецъ Богъ еси;* когда же о упокоеніи и блаженствѣ преставльшихся молится, глаголетъ: *яко Ты еси упокоеніе душъ нашихъ.* По сему и о прочихъ разсуждать должно (а).

О возглaсахъ іерейскихъ и о содержаніи ихъ.

§ 41.

При концѣ втораго Антифона поется отъ ликовъ стихъ: *Единородный Сыне и Слове Божій.* Сочинитель сея пѣсни (по свидѣ-
В тельству (б) Георгія Кедрина) есть Благочестивѣйшій Императоръ Іустиніанъ, который воздвигнувъ въ Константинополѣ великолѣпный Софійскій храмъ, нареченный отъ него: *премудрость Божія* (*σοφία Θεοῦ*), предалъ, чтобъ тропарь сей былъ воспѣваемъ во время Литургіи, къ лицу единороднаго Сына Божія, *непреложно* (в), (то есть безъ измѣненія присносущнаго Величества воплотившагося отъ Приснодѣвы *Богородицы* во испровержение Несторіевой

Стихъ: *Единородный Сыне,* отъ кого сочиненъ и для чего въ *Литур*гіи установленъ пѣтися?

(а) Никол. Кавасил. въ Толков. Литург. гл. 15.

(б) Георг. Кедрин. въ Истор. Церков. о Іустиніанѣ Императорѣ: „Во
Г второе лѣто *Іустиніанъ* съ самыхъ основаній возобновилъ великую Божію Церковь, и устроилъ ее благолѣпнѣйшею и величайшею прежднія, *предавъ пѣти* въ ней и сей *стихъ отъ него сочиненный:* Единородный Сыне и Слове Божій" и проч.

(в) *Непреложно* (*ἀτρέπτως*): слово сіе приложено въ отраженіе ереси *Докитовъ,* то есть *мнительныхъ* или *привидѣнниковъ,* каковыми (кромѣ другихъ многихъ, древнихъ еретиковъ) были Евтихъ и Діоскоръ, которые вредословили, якобы Сынъ Божій *привидѣніемъ* точію воплотился, и оба естества, Божественное и человѣческое во едино сліялись; каковое ихъ злохуленіе, Церковь на Халкидонскомъ вселенскомъ 4-мъ Соборѣ, предавъ проклятію, православно исповѣдала, что

ереси, который злочестиво училъ Матерь Божію называть не *Богородицею*, но *Христородицею*; якобы проста только человѣка, а не *Богочеловѣка* рождшую; за что на 3-мъ вселенскомъ Соборѣ и преданъ проклятію (а). — Но для чегожъ въ сіе время Литургіи, а не прежде, или послѣ, уставленъ пѣтися стихъ сей? Антифоны, по ученію Церкви (б), значатъ Пророчества, бывшія о плотскомъ пришествіи Христовомъ, потому во дни великихъ Праздниковъ, какъ выше означено (в), и избраны бываютъ особенно стихи, содержащіе силу празднуемаго таинства; въ сей же пѣсни проповѣдуется самое совершившееся уже Сына Божія воплощеніе, то и воспѣвается она къ совершенію Пророчествъ. — Сія же есть причина, что и къ самымъ Антифонамъ прилагаются *припѣвы новой благодати*, о чемъ смотри пространнѣе въ толкованіи Симеона Ѳессалоникскаго (г). А Б

§ 42.

О Псалмахъ 103 и 145: на Литургіи читаемыхъ и блаженнахъ.

Въ воскресные и другіе дни, когда уставъ полагаетъ на Литургіи *блаженны*, вмѣсто повседневныхъ Антифоновъ, читаются Псалмы: *Благослови душе моя Господи*, и, *Хвали душе моя Господа* (д), и *блаженны* (или правильнѣе, *блаженства*, *μακαρισμοί*) съ пѣснями канона. — Содержаніе Псалмовъ есть усерднѣйшее Богу благодареніе за получаемыя отъ Него ежеминутно безчисленныя благодѣянія и милости. Въ Литургіи же сіи благодарственные, а не другіе Псалмы уставлены читаться для того, что и вся Литургія состоитъ въ возсыланіи и приношеніи благодаренія Верховному Существу. В

Блаженны для чего назывался исповѣданіемъ благоразумнаго разбойника, и какое ихъ содержаніе?

— *Блаженны*, начинаются исповѣданіемъ благоразумнаго разбойника: *Во царствіи твоемъ помяни насъ, Господи!* поелику въ нихъ содержатся девять главныя Евангельскія добродѣтели, которыя возводятъ человѣковъ къ совершенству духовнаго во Христѣ жительства, и за соблюденіе которыхъ Спаситель обѣтовалъ подъ различными именованіями благъ небесныхъ и земныхъ наслѣдіе вѣчноблаженнаго Царствія (е), котораго и исповѣдавшаго Г

Божій Сынъ, принявъ на себя человѣчество, пребылъ въ обоихъ существахъ совершенный Богъ и совершенный человѣкъ, *непреложно* и несліянно; о чемъ смотр. въ Кормч. книг. сказаніе о седми вселенск. Соборахъ, част. 1. лист. 9 и 23.

(а) Смотр. въ кормч. книг. част. 1, лист. 7 на оборот. и 8.

(б) Смотри ниже въ § 47. и въ Толкованіи Литургіи Симеона Ѳессалоникит. подъ числомъ 33. (в) Смотр. выше § 37.

(г) Смотр. толкован. Симеон. число 33. (д) Псалом. 103 и 145.

(е) Матѳ. гл. 5, ст. 3–12. — Лук. гл. 6, ст. 20, 23. Толкованіе бла-

А Его на крестѣ разбойника сподобилъ. Оныя же добродѣтели суть: 1) *нищета духовная*, или признаніе своей предъ Богомъ бѣдности и скудости въ дѣлахъ добрыхъ; 2) *рыданіе* и слезы о *грѣхахъ*; 3) *кротость*, т. е. смиренномудріе и непамятозлобіе; 4) *алканіе и жажда правды*, чрезъ что разумѣется желаніе, получить отъ Бога отпущеніе грѣховъ, и стать предъ очами Его оправданнымъ; 5) *милосердіе*, 6) *чистота сердечная*, которая состоитъ въ обузданіи и умерщвленіи грѣхолюбивыхъ похотѣній и въ прилѣпленіи души къ чистѣйшему Богу; 7) *миролюбіе* или миротвореніе между враждующими; 8) великодушное *терпѣніе несчастій* за правду; 9) *поношеніе* и изгнаніе за *имя Христово*.

Б

§ 43.

Между *блаженнами* читаются пѣсни канона 3-я и 6-я, которыя обыкновенно содержатъ хвалы и прославленія добродѣтелей празднуемаго въ тотъ день Святаго. Поелику же *блаженны* относятся къ хвалѣ Святыхъ; ибо и они блаженство не инымъ средствомъ получили, какъ только свято сохранивъ содержащіяся въ нихъ добродѣтели: то и соединяются вкупѣ Евангельскія блаженства съ ихъ настоящими хвалами, къ большему подвиговъ и добродѣтелей ихъ прославленію. Третія же и шестая пѣсни читаются между *блаженными* для того, что Литургія, по чиноположенію В Церкви (а), во дни обыкновенные, совершается между третьимъ и шестымъ часомъ дня, и притомъ послѣ отправленія молитвъ третьяго и шестаго часа, которыя времена дня, особливо освящены совершившимися въ нихъ Таинствами смотренія, третій *снизшествіемъ Св. Духа на Апостолы*, шестый же *пожреніемъ* самаго *Спасителя* на крестѣ. Для чего съ *блаженнами* чтутся пѣсни, 3 и 6?

ГЛАВА III.

О *входѣ со Евангеліемъ*.

Г

§ 44.

При окончаніи третьяго Антифона бываетъ *входъ со Евангеліемъ*.— Входъ сей въ первенствующей Церкви уставленъ для принесенія Евангелія изъ сосудо-хранительницы въ собраніе собравшейся братіи, при наступленіи времени къ чтенію Евангелія; о чемъ О причинѣ уставленія *входа со Евангеліемъ*.

женствъ Евангельскихъ смотри во многихъ на Россійскомъ языкѣ изданныхъ катихисическихъ книгахъ.

(а) Смотр. въ извѣстіи учительномъ *о времени служенія*.

пространнѣе показано въ предувѣдомленіи (а). Таинство, каковое А
изобразуетъ онъ, по ученію Церкви, открываетъ Св. Патріархъ Германъ (б). Здѣсь полагаются краткія замѣчанія о молитвѣ входной, о возглашеніи Діаконскомъ: *Премудрость, прости!* и о пѣніи стиха: *Пріидите поклонимся*; о причинѣ же предносимыхъ предъ Евангеліемъ свѣтильниковъ показано выше (в).

§ 45.

Молитва входа отъ кого сочинена и съ какимъ намѣреніемъ?

Молитва входа: *Господи Боже нашъ, уставивый на небесѣхъ чины и воинства Ангелъ*, сочинена отъ Василія Великаго съ такимъ намѣреніемъ, какъ видѣть можно изъ самыхъ словъ сея молитвы, Б
чтобъ входъ сей во святый Олтарь (которой до того времени у древнихъ (г) былъ, какъ и нынѣ въ служеніе Іерейское бываетъ, заключенъ), учинить прообразованіемъ входа во *Святая Святыхъ* и въ самое *Небо*; поелику и Олтарь означаетъ *Небо* (д). И какъ на небесахъ предстоятъ Престолу Божію чины и воинства Архангелъ и Ангелъ, пѣснословящихъ непрестанно и служащихъ славѣ Его, такъ и Священникъ или Архіерей, хотя внити во Святый Олтарь, яко во *Святая Святыхъ* и въ Таинственое *Небо*, для принесенія Господу силъ жертвы хваленія и исповѣданія, молится имѣть съ собою Ангеловъ, сослужащихъ и сославословящихъ Его благость. Для того вскорѣ потомъ и начинаетъ славить Бога В
Трисвятымъ ихъ пѣніемъ: *Святый Боже*, и проч.

Смыслъ словъ: *Благословенъ входъ Святыхъ Твоихъ.*

Сіе же самое подтверждаютъ и глаголемыя при семъ отъ Священника слова: *Благословенъ входъ Святыхъ Твоихъ.* Сими изреченіями проситъ священнослужитель Бога, дабы входъ его во Святая Святыхъ, то есть *во святый Олтарь*, былъ отъ Него *благословенъ*, то есть, чтобъ былъ благопоспѣшенъ къ возсыланію молитвъ и славословій.

§ 46.

Историческое и нравственное

Слова, возглашаемыя отъ Діакона: *Премудрость, прости!* въ первенствующей Церкви употребляемы были *вмѣсто знака* (е), Г
служащаго *къ возбужденію сидящей* по своимъ мѣстамъ *братіи*. Ибо

(а) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 26. (б) Смотри ниже § 47.

(в) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 92.

(г) Смотри выше въ § 23, и въ Толкован. Симеон. Ѳессалон. числ. 35.

(д) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 59. числ. 1.

(е) Сіе возглашеніе: *Премудрость, прости!* находится въ Литургіяхъ Іакова брата Божія, Петра, Марка и проч. изъ которыхъ Василій и Златоустъ перенесли въ свои Литургіи. Смотри въ Библіотек. Отцевъ том. 2 сначала и далѣе, издан. Парижск. 1624 года.

А древніе Христіане, во время чтенія писаній и предложенія Епископскихъ бесѣдъ (а въ нѣкоторыхъ Церквахъ, какъ-то въ Египетскихъ киновіяхъ (а), и при пѣніи Псалмовъ) имѣли дозволеніе пребывать *возсѣдшими* на опредѣленныхъ себѣ мѣстахъ; но когда наступало какое-либо важное дѣйствіе (на примѣр. чтеніе *Евангелія*, возсыланіе молитвъ и проч.), тогда Діаконъ возглашалъ: *Премудрость, прости!* (б) дабы они отъ *мѣстъ* своихъ *востали*, и стояли *прямо*, вникая прилѣжно въ *премудрость*, имъ тогда или изреченіями, или чрезъ символическія церковныя дѣйствія предлагатися имѣющую. — И хотя нынѣ во время совершенія Литургіи не дозволяется Христіанамъ быть возсѣдшими; (ибо сидѣніе во Б храмѣ при отправленіи Богослуженія, и въ древноти не вездѣ и всѣми позволяемо, а паче отъ нѣкоторыхъ и укоряемо было, какъ древній Церковный писатель Тертулліанъ въ книгѣ о молитвѣ говоритъ: „безстыдно (*непочтительно* есть, возсѣдшимъ быть предъ „лицемъ и въ видѣніи того, коего долженствуешь попремногу „почитать и благоговѣть; то коль паче предъ лицемъ живаго Бога, „предстоящу еще Ангелу молитвы, оное дѣло есть весьма неблаго„честиво? Развѣ хощемъ поношеніе учинить Богу, что насъ мо„литва Его утрудила?“) однако слова сіи: *премудрость прости!* имѣютъ употребленіе и знаменованіе важнѣйшее и въ нашихъ храмахъ; о чемъ одинъ Греческія Церкви Учитель (в) такъ раз-В суждаетъ: „Слова, *премудрость*, *прости!* вперяютъ въ насъ увѣ„щаніе, чтобъ мы, созерцая и слушая дѣйствуемыя въ литургіи „вещи, понимали въ нихъ и разумѣвали сокровенную Божію *пре„мудрость*, и предстояли бы *прости*, то есть *прямо стоя* съ под„вигомъ прилѣжнымъ; ибо къ Богу и къ Его страшнымъ Таин„ствамъ приступить хочемъ. „Почему не съ нерадѣніемъ, но „со всякимъ тщаніемъ и благоговѣніемъ все, что или зрѣть, или „глаголать, или слышать тогда удостоены бываемъ, творить „долженствуемъ. Сего же нашего тщанія и благоговѣнія первымъ „есть знаменіемъ *прямое* и бодрое тѣла нашего *расположеніе*. Того „ради, чтобъ сіе показать намъ предъ Богомъ, *не возсѣдшими* или
Г

Изъясненіе словъ; *Премудрость прости!*

(а) Кассіан. кн. 2, гл. 5, установленій: „Когда *сѣдящимъ всѣмъ*, единонадесять Псалмовъ, раздѣленныхъ на посредствующія между ими молитвы, непрерывными стихами, подобогласнымъ произношеніемъ пѣнія окончаетъ,“ и проч.

(б) Въ Литург. Марк. Евангелиста, кромѣ оныхъ словъ: *Премудрость, прости!* возглашаемо еще было отъ Діаконовъ: *востаните на молитву! — прости! — на молитву! — сѣдящіе* востаните! въ Библіотек. Отцевъ том. 2, стран. 27 и далѣе. Смотри и ниже въ § 62.

(в) Николай Кавасил. въ Толковач. Литург. гл. 21.

„ преклонившимися на что-либо должны пребывать во время Боже- А „ ственныя службы, но *прямо стоящими*, и внимающими Таинст- „ вамъ Божіей премудрости.“ — Но для чегожъ сіе слово, *премудрость*, а не иное каковое, принято и обращено въ возглашеніе? Сказано выше (а), что Литургія, по установленію Самаго Спасителя, должна изображать *смотреніе*, содѣянное Имъ во искупленіи человѣческаго рода, которое Св. Павелъ (б) называетъ *многоразличною премудростію Божіею*: то Церковь представляя и проповѣдуя чтеніями, пѣснями, молитвами, дѣйствіями и обрядами Богослужебными Таинства спасенія, самое ихъ Апостольское имянованіе, *Премудрость*, благонамѣренно приняла и обратила въ восклицаніе, предвозвѣщающее о ихъ наступленіи; дабы чрезъ сей извѣститель- Б ный гласъ, присутствующихъ возбудить къ прилѣжнѣйшему вниманію и размышленію оныхъ.

Для чего слово *Премудрость*, принято и обращено въ возглашеніе?

§ 47.

О стихѣ: *Пріидите поклонимся.*

Въ семъ входѣ предносится отъ Діакона священное *Евангеліе*, чрезъ которое Учители Церкви (в) разумѣютъ первое въ міръ Іисуса Христа во плоти *пришествіе*, Пророческими предреченіями предсказанное, кои здѣсь Антифонами означаются (г). Для того православные Христіане, узрѣвъ оное несомо изъ сѣверныхъ вратъ Олтаря, съ благоговѣніемъ покланяются ему, яко самому Христу, грядущему отъ небесъ, спасти вѣрующихъ въ явленіе Его, чрезъ проповѣдь *Евангелія Царствія*; и когда Діаконъ возгласитъ: *Пре-* В *мудрость, прости!* они, другъ друга возбуждая къ единодушному поклоненію Сыну Божію, воспѣваютъ велегласно пѣснь, ко изображенію сего Таинства нарочно отъ Церкви составленную изъ Псаломскихъ воскликновеній (д): *Пріидите поклонимся и припадемъ ко Христу* и проч. — Наши благочестивые предки, (свидѣтельствуетъ Греческій писатель Николай Вулгарій) при пѣніи сего стиха всѣ *повергались на землю*, даже и сами Боговѣнчанные Всероссійскіе Государи (е).

(а) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 24 и 44.

(б) Къ Ефесеем. гл. 3, ст. 10.

(в) Святый Патріархъ Германъ въ тайнозрѣніи вещей Церкови. „Входъ Г Евангелія изъявляетъ *Пришествіе Сына Божія*, и вхожденіе въ *міръ* сей, якоже глаголетъ Апостолъ: *егда вводитъ*, то есть, Богъ Отецъ, *первороднаго* единороднаго своего *во вселенную, глаголетъ: и да поклонятся ему вси Ангели Его.*“ (г) Смотри выше § 41.

(д) Псал. 94, ст. 6; и Псал. 105, ст. 47.

(е) Вулгарій въ изъясненіи Литургіи. „Христіане великія Московіи (*Москвы*), якоже и самъ Царь, егда поется въ Церкви: *Пріидите поклонимся, падаютъ вси ницъ на землю.*“ — Сіе толкованіе первымъ тисненіемъ напечатано въ Венеціи 1678 года.

А

ГЛАВА IV.

О пѣсни *трисвятаго.*

§ 48.

При окончаніи всѣхъ, по входѣ глаголемыхъ въ честь настоящаго дня тропарей, Діаконъ, по долгу своему, возбуждаетъ Священ-

О предшествующихъ къ начатію пѣсни, *трисвятаго* возглашеніяхъ.

Б ника, (дая знакъ и орареиъ) къ начатію новаго моленія, а имянно, къ возглашенію трисвятой пѣсни сими словами: *Благослови, владыко, время трисвятаго.* Неукоснительно посемъ Священникъ, предстоя Престолу пресвятаго Бога, предначинаетъ оное велегласнымъ проповѣданіемъ святыни Господней: *Яко святъ еси, Боже нашъ* и проч. — Послѣднія два сего возгласа реченія Діаконъ взявъ отъ Священника, (произнесши напередъ благожелательное привѣтствіе и моленіе о православныхъ (а) Богодухновенными Псаломскими словами (б): *Господи, спаси благочестивыя*), возглашаетъ потомъ къ стоящимъ внѣ Олтаря людямъ: *и во вѣки вѣковъ.* Сими не только означаетъ имъ наступившее время къ начатію пѣсни

В *трисвятаго*, но и купно молится, дабы *трисвятое пѣніе* немолчными всегда устами ко Господу отъ вѣрующихъ возсылаемо было,

---

(а) Сіе моленіе: *Господи, спаси благочестивыя*, содержитъ купно и *привѣтствіе*, какъ собравшихся къ слушанію Литургіи Христіанъ, такъ и всего православнаго сословія; и потому во время служенія Архіерейскаго послѣ сего возглашенія многолѣтствуемы бываютъ Святѣйшій Сѵнодъ, Государь со всею Высочайшею Фамиліею, Синклитъ, воинство и весь Христіанскій благовѣрный народъ. — Но для чегожъ въ сіе время Литургіи

Слова: *Господи, спаси благочестивыя*, какое намѣреніе содержать?

Г (то есть, почти въ ея началѣ) таковое *привѣтствіе* возглашается? 1) Для того, что Литургія имѣетъ возноситися о *здравіи* и *спасеніи* всѣхъ ихъ; о чемъ и извѣствуетъ ихъ Церковь при самомъ почти вступленіи въ священнодѣйствіе ея. 2) Какъ уже наступаетъ важнѣйшая часть славословія Божія, а именно, *пѣніе трисвятаго*; то, чтобъ предстоящіе были возбуждены къ благоговѣйнѣйшему возсыланію сего Божественнаго пѣснопѣнія, Діаконъ, воззывая ихъ къ тому, предварительно возглашаетъ къ нимъ оное *привѣтствіе.* Ибо Церковь обыкновенно при начинаніи каждой части Богослуженія, предполагаетъ каковое-либо возглашеніе, ко вниманію возбуждающее, на прим. *Вонмемъ, Премудрость, Миръ всѣмъ* и проч. (б) Псал. 19, ст. 10.

которое потомъ и начинается отъ ликовъ со сладкопѣніемъ и A
вниманіемъ Боголѣпнымъ (а).

§ 49.

,,Какъ только въ Олтарь внидутъ священники, вскорѣ священ-,,ный пѣвецъ, стоя на возвышенномъ мѣстѣ, возглашаетъ: *Святый ,,Боже, святый крѣпкій, святый безсмертный*, говоритъ древній ,, Церковный писатель Іовій (б).“ Изъ сего свидѣтельства видно, что древніе Священнослужители, при совершеніи Литургіи прежде входа со Евангеліемъ, не вступали во святый Олтарь, какъ и выше показано (в); по вступленіи же въ него, ставъ окрестъ Престола, въ подражаніе *Серафімскихъ* (г) *воинствъ*, (послику Іерархія Церковная уставлена по подобію Іерархіи небесной, какъ учитъ святый (д) Діонисій Ареопагитъ) начинали пѣснословить Бога симъ трисвятымъ ихъ пѣніемъ; что и до днесь православною Церковію соблюдается во время Архіерейскаго служенія; поелику Архіерей прежде входа со Евангеліемъ въ Олтарь не вступаетъ (е). Б

Для чего вскорѣ по вступленіи во Олтарь Архіерея, поется пѣснь: *Святый Боже?*

Когда и для чего уставлено пѣть: *Елицы во Христа крестистеся* и проч.

(а) Въ праздники: Рождества Христова, Богоявленія, въ субботы, Лазареву и Великую, и во всю свѣтлую Седмицу, также и въ день Пятдесятницы, вмѣсто трисвятаго, поется: *Елицы во Христа крестистеся* и проч. для того, что въ сіи дни, или предъ наступленіемъ ихъ, въ первенствующей Церкви были *крещаемы* оглашенные. А потому Церковь, напоминая имъ принятое ими Таинство, и возбуждая ихъ, равно какъ и насъ нынѣ, къ непорочному храненію данныхъ въ *Крещеніи* обѣтовъ, и полученныхъ даровъ въ *Завѣтѣ благодати*, воспѣваетъ и привѣтствуетъ радостно оными Богодухновенными изреченіями, къ Галат. гл. 3, ст. 27. – Симеон. Θессалон. въ кн. о Таинств. гл. 62 говоритъ: ,,Церковь прежде чрезъ Архіереевъ въ Соборныхъ храмахъ творила крещенія приходящихъ (*приступающихъ къ вѣрѣ*) въ праздники тѣ, когда поемъ на Божественной Литургіи: *Елицы во Христа крестистеся;* наипаче же *въ великую субботу*.“ Смотри и ниже въ § 138, букв. Д). В

(б) Іовій въ кн. 6, о воплощеніи Слова, гл. 25. Смотри у Фотія въ Библіотекѣ кн. 222, стран. 610. (в) Смотри выше § 45. Г

(г) Св. Герман. Патріарх. въ тайнозрѣн. вещей Церковн. ,,*Пресвитеры* суть въ подражаніе *Серафимскихъ силъ*, одеждами одѣяны вмѣсто крылъ, двумя же крилами устенъ пѣснь вопіющіи, угль, Христа, на Олтарѣ (*Престолѣ*) носящіи лѣво (*подавающіе*) лжицею руки.“

(д) Св Діонисій Ареопагит. о Іерарх. небесной кн. 1, гл. 1, числ. 3: ,,Для сего верховное оное священночиніе удостоивъ Святѣйшее *наше священноначальствіе*, быть *подобнымъ премірнымъ небеснымъ священноначальствіямъ*, оныя невещественныя священноначальствія вещественными знаками и образовательными сложеніями различно представило,“ и проч.

(е) Симеон. Θессалон. въ Толкован. Литург. подъ числ. 35 свидѣтель-

А

§ 50.

О употребленіи пѣсни Трисвятаго.

Нѣтъ ничего употребительнѣе въ Церкви Христіанской, нѣтъ благоговѣйнѣе молитвы, какъ сія Божественная пѣснь: *Святый Боже, святый крѣпкій, святый безсмертный, помилуй насъ!* Она какъ во всѣхъ моленіяхъ общенародныхъ, такъ и наединѣ возсылаемыхъ православными, первое занимаетъ мѣсто; вставая съ одра и отходя ко сну, шествуя въ храмъ и другія Богоугодныя дѣла совершая, сію глаголемъ; да и въ самое время наступающаго часа смертнаго, благочестивые Греческихъ странъ Христіане (а), препинающимся уже языкомъ, до самаго испущенія духа, обыкно-
Б веніе имѣютъ непрестанно повторять: Ἅγιος ὁ θεὸς, ἅγιος ἰσχυρὸς, ἅγιος ἀθάνατος, ἐλέησον ἡμᾶς: то есть, *Святый Боже, святый крѣпкій, святый безсмертный, помилуй насъ!*

§ 51.

Отъ кого сія пѣснь принята?

Церковь приняла сію пѣснь въ употребленіе изъ откровенія небеснаго: какимъ же образомъ и когда сіе случилось, о семъ святый Іоаннъ Дамаскинъ въ книгѣ (б) о вѣрѣ православной повѣствуетъ: „молящимся нѣкогда въ Константинѣ градѣ людямъ, „во время страшнаго нѣкоего отъ Бога посланнаго прещенія при „Архіепископѣ Проклѣ, случися внезапу восхищену быти горѣ „отрочати изъ среды народа, и тамо научитися отъ Ангельскаго
В „ученія сей пресвятой пѣсни: *Святый Боже, святый крѣпкій, святый „безсмертный*; вскорѣ потомъ возвратився оттуду отрокъ, и чему „наученъ бысть тамо, повѣдалъ; и тогда все множество народа „оную же пѣснь возгласило. Симъ образомъ преста прещеніе.“ — Съ того времени уставлено пѣть сіе сладкопѣніе Ангельское по всей вселенной указомъ Благочестивѣйшія Императрицы Пульхеріи и брата ея Ѳеодосія (в).

ствуетъ, что въ его еще времена, и въ самое служеніе Архіерейское *Царскія врата* до входа со Евангеліемъ пребывали *затворены*; а отвер-
Г зались уже при самомъ его вступленіи въ Олтарь, съ пѣніемъ стиха: *Пріидите поклонимся.*

(а) Писатель жизни Нила младшаго, сына Преподобнаго Нила постника, котораго память Церковь воспоминаетъ Ноября 12 дня, повѣствуетъ, что онъ, лежа на смертномъ одрѣ, при послѣднемъ уже издыханіи, препинающимся языкомъ понуждалъ себя безпрестанно повторять: *Святый Боже, святый крѣпкій, святый безсмертный, помилуй насъ.* Смотри Греческ. требникъ издан. Гоар. въ примѣчан. 80 на Литург. Златоустаго. (б) Іоанн. Дамаск. въ кн. 3, о вѣрѣ правосл. гл. 10.

(в) Кедрин. въ Хронолог. на лѣта Пульхеріи Императрицы: „Царь (Императоръ) Ѳеодосій и блаженная Пульхерія, весьма удивившись чу...

§ 52.

Изъ какихъ мѣстъ взята пѣснь трисвятаго? Пѣснь сія по свидѣтельству тогожъ святаго Дамаскина (а) составлена изъ двухъ священнаго писанія мѣстъ : 1) изъ славословія Серафімовъ : *Святъ, святъ, святъ Господь Саваоѳъ ;* 2) Псалма 14 изъ сихъ словъ : *Возжада душа моя къ Богу, крѣпкому, живому* или безсмертному ; ибо кто всегда живъ и присносущенъ есть, безсмертенъ есть. — Послѣдніяжъ два слова, то есть, *помилуй насъ*, приложены Церковію, какъ обыкновенное заключеніе всѣхъ прошеній и общій молитвенный всенародный вопль, къ дѣйствительнѣйшему испрошенію милости Господней сею Ангельскою пѣснію (б). А

Изъясненіе пѣсни трисвятаго. Древній Церковный Учитель Іовій (в) толкованіе сея пѣсни отъ Іудеанина нѣкоего, въ Христіанство обратившагося, преданное оставилъ таковое : ,,*Святъ* именуется Господь, да означится ,,тѣмъ Его совершенство, величество и отличность отъ исту-,,кановъ, кои суть всѣ земля и пепелъ, дѣла рукъ человѣческихъ, Б

повелѣли тако воспѣвать по всей вселеннѣй Божественную сію пѣснь" (*Святый Боже*). — Сія пѣснь воспоминается въ житіи Василія Великаго, Четьи Минеи Генваря 1 дня, лист. 224 на оборотѣ ; а изъ сего можно заключить, что она извѣстна была въ Церкви прежде еще откровенія о ней : но сіе ни мало не испровергаетъ *небеснаго* ея *преданія*. Ибо естьли она и была прежде Св. Прокла, но въ столь рѣдкомъ употребленіи, что кромѣ житія Василіева во всей древности первыхъ четырехъ вѣковъ едва ли гдѣ еще находится воспоминаніе о ней ; со времени же Прокла, начала быть употребляема безпрестанно во всѣхъ славословіяхъ и молитвахъ Церковныхъ, какъ пѣснопѣніе, небеснымъ видѣніемъ подтвержденное. В

(а) Въ посланіи о трисвятомъ къ Анастасію, Начальнику Киновіи Св. Евѳимія при Іорданѣ.

(б) Николай Кавасилъ въ Толков. Литург. гл. 20 : ,,Сія пѣснь принята хотя отъ Ангеловъ, но взята изъ книги священныхъ Пророческихъ Псалмовъ ; собрана же отъ Христовой Церкви и посвящена Троицѣ. Ибо слово *святый*, которое три краты вопіемъ, есть Ангельское; слова же: *Боже, крѣпкій* и *безсмертный* суть блаженнаго Давида, въ которыхъ говоритъ: возжада душа моя къ *Богу, крѣпкому, живому*. Но принять и присоединить къ нимъ сіи, а притомъ прибавить моленіе, (глаголю же о томъ: *помилуй насъ*) есть Церкви знающихъ Троицу единаго Бога, да явлено будетъ какъ согласіе Ветхаго съ Новымъ Завѣтомъ, такъ и, что Ангеловъ и человѣковъ едина есть Церковь и ликъ единъ явленіемъ Христа, иже есть и пренебесный и земный." Смотри и ниже въ Толков. Литург. Симеон. Ѳессалон. подъ числ. 37. Г

(в) Смотри у Фотія въ вышеозначен. мѣстѣ, на стран. 46 подъ черт. букв. (б).

А „и по всему презрѣнія и омерзѣнія достойны; *крѣпкій* нарицается; „поелику они суть нѣмы и безсильны,“ (Богъ же нашъ есть Богъ боговъ и Господь господей (а); Богъ великій и *крѣпкій* и страшный); „*безсмертный* наконецъ глаголется; ибо тѣ духа, дѣйствія и вся„кой жизни лишены;“ но Онъ въ самомъ себѣ имѣетъ присно- текущій источникъ жизни и безсмертія, и *даяй всѣмъ животъ, и дыханіе, и вся.* (б)

§ 53.

Часто повторяется между Церковными молитвами сіе славо- словіе Божественное; поелику и Серафімы непрестанно день и нощь Б возглашаютъ предъ Престоломъ Божіимъ: *Святъ, святъ, святъ!* Но на Литургіи *седмь кратъ* поется, (*четырежды* отъ ликовъ и *трижды* отъ священнослужителей внутрь Олтаря, какъ особливо во время Архіерейскаго бываетъ), для того, что *седмеричное число*, яко совершенное, съ начала міра самимъ Богомъ *избрано* и *освященно* къ изображенію многихъ Его Таинствъ и дѣйствій чудныхъ, а именно: въ *седмый* день почилъ Господь отъ всѣхъ дѣлъ, освятилъ его въ служеніе свое (в) и учинилъ образомъ вѣчнаго на небесахъ упокоенія (г); *седмь* даровъ Духа Святаго вычисляетъ Исаія (д); *седмію* обхожденіями кивота повержены стѣны Іерихона (е); *седмію* сляченіями воскресилъ Елиссей Суманитидины сына (ж); В чрезъ *седмь* погруженій во Іорданѣ очистился отъ проказы Нееманъ Сиріанинъ (з); *седмь* роговъ и *седмь* очесъ имѣетъ Агнецъ закланный, который отверзъ книгу запечатанную *седмію* печатьми (и) *седмижды* Первосвященникъ окроплялъ кровію тельчею очистилище и Олтарь (і); *седмерицею* днемъ хвалилъ Бога Пророкъ Давидъ о судьбахъ правды Его (к): *седмижды* и Церковь возглашаетъ трисвятую пѣснь Богу, во время совершенія Евхаристіи, исполняя совершенство и Таинство *седмеричнаго* числа.

Для чего сія пѣснь часто повторяется въ церковныхъ молитвахъ, на Литургіи же только седмь разъ поется, а не болѣе?

По трикратномъ возглашеніи отъ ликовъ сего пѣнія, прилагается славословіе: *слава Отцу* и проч. 1) во означеніе того, что Г пѣснь *трисвятаго* содержитъ *исповѣданіе* всѣхъ Св. *Троицы Лицъ*; для того и приглашаются къ тому вмѣсто всея пѣсни, послѣдніяея слова: *святый безсмертный, помилуй насъ*; „Святый Боже Отче,

Для чего прилагается къ трисвятому: *Слава Отцу и Сыну?*

(а) Второзакон. гл. 10, ст. 17.
(б) Дѣян гл. 17, ст. 25. (в) Бытія гл. 2, ст. 2 и 3.
(г) Къ Евр. гл. 4, ст. 9, 10, 11. (д) Исаіи гл. 11, [illegible] и 3.
(е) Іисус. Навин. гл. 6, ст. 14, 19. (ж) 4 Царств. [illegible] ст. 35.
(з) Тамже гл. 5, ст. 10 и 14. (и) Апок. гл. 5, [illegible]
(і) Левит. гл. 16, ст. 14. (к) Псал. 118, ст. [illegible]

(восклицаетъ Св. Іоаннъ Дамаскинъ) изъ него же Богъ Сынъ и Богъ Духъ! святый крѣпкій Сыне, Ипостасная Божія сила! святый Безсмертный, Душе святый животворящій (а)! "— 2) во опраженіе ереси Өеопасхитовъ (*Богострастниковъ*), относившихъ сію пѣснь къ единому только лицу Бога Сына (б), злочестиво мысливщихъ, якобы Божество на Крестѣ купно съ человѣчествомъ во Христѣ страдало; а потому и прибавляли: *распныйся за насъ, помилуй насъ*; за что Церковію и преданы проклятію (в). А

§ 54.

Молитва Трисвятаго отъ кого приложена, и какое ея намѣреніе и содержаніе?

Молитва, во время *трисвятаго* пѣнія глаголемая отъ Священника: *Боже святый, иже во Святыхъ почиваяй*, приложена послѣ Василія Великаго и Златоустаго, или отъ Прокла святаго, или отъ другихъ, послѣди его бывшихъ Іерарховъ. „Намѣреніе сея молитвы „есть, чтобъ Пресвятаго Бога, обитающаго во Святая Святыхъ „(*въ небесахъ*), и тамо славимаго немолчно *трисвятыми* хваленіями „отъ Херувімовъ и Серафімовъ, преклонить къ благоутробному „принятію пѣсни *трисвятага* отъ устъ вѣрующихъ, которую „славѣ Его воспѣть они дерзаютъ на земли, подражая Его Ангеламъ:" *Самъ Владыко*, (умоляетъ Его Священнослужитель,) *пріими и отъ устъ насъ грѣшныхъ трисвятую пѣснь* и проч. Б

Дѣйствія, при пѣніи сего славословія во время служенія Архіерейскаго совершаемыя, съ духовными ихъ разумѣніями смотри ниже въ толкованіи Литургіи Симеона Өессалонитскаго подъ числомъ 37. В

(а) Дамаскин. въ посланіи о Трисвятомъ.

(б) Фотій въ Библіотек. кн. 228, изъ Ефрема Антіохійск. „Сіе пѣснопѣніе (*Святый Боже*), живущіе на востокѣ къ Господу нашему Іисусу Христу возносятъ прибавляя: *распныйся за насъ*; въ Византіи же и на западѣ обитающіе, къ высочайшему и всесвященному источнику благости, *единосущной Троицѣ* славословіе возсылаютъ: для того и не терпятъ прибавленія, *распныйся за насъ*, да не коснутся Троицѣ страданіемъ." — Смотри и въ Церковн. словарѣ подъ словомъ: *Трисвятое*. Г.

(в) Шестаго Вселенскаго Собора въ Труллѣ правил. 81. Смотри въ Кормч. Част. 1, лист. 202.

ГЛАВА V.

О восхожденіи на *Горнее мѣсто*, о древности, важности и Таинственномъ его знаменованіи.

§ 55.

При окончаніи пѣнія трисвятаго, какъ уже наступаетъ чтеніе Апостольскихъ посланій, во время котораго Архіерей и Священники имѣютъ дозволеніе пребывать возсѣдшими, яко равную имѣющіе Апостоламъ благодать учительства и власть всесвятаго Духа (а): то Діаконъ, приглашая: *повели, владыко*, показуетъ чрезъ то время къ восхожденію на *Горнее мѣсто*, которое не что иное есть, какъ возвышенное за Престоломъ *сѣдалище*, имѣющее по обѣимъ странамъ нисходящія степени, каковыя въ нѣкоторыхъ знаменитыхъ Церквахъ и устроены бываютъ; къ которому Священникъ тогдаже и возслѣдствуетъ, и въ чтеніе посланій со страны его сѣдитъ; а Іерархъ Священнодѣйствующей на него восходитъ и предсѣдательствуетъ на немъ, какъ начальникъ и правитель Церкви. Святый Григорій Богословъ (б) сіи степени именуетъ *Престолами вторыми* (δεύτεροι θρόνοι) Пресвитеровъ, какъ *предсѣдателей народа* и почтеннаго Церкви *старѣйшинства*; а потому Церковные писатели всѣ сіи мѣста и называютъ *священное сопрестоліе*, ἱερὸν σύνθρονον (в).

Для чего на горнемъ мѣстѣ Архіерей и Священникъ сѣдять во время чтенія Апостольскихъ посланій?

Что есть Горнее мѣсто?

§ 56.

Начало ихъ и употребленіе въ Церкви относится ко временамъ Апостольскимъ. Іаковъ братъ Божій и первый Архіерей Іерусалим-

О началѣ и причинахъ

(а) Симеон. Ѳессалон. въ Толкован. Литург. подъ числ. 38.

(б) Св. Григор. Богосл. въ стих. Ямбическ. 23: ,,Во первыхъ *вторые Престолы* имѣющіе, людей *предсѣдатели, старцы, почтенное старѣйшинство*, явились къ намъ не благи.“

(в) Іоанн. Куропалат. подъ словомъ: *Константинъ*. ,,Въ день пятьдесятницы произошло смятеніе въ Литургіи о засѣданіи, по недопущенію Митрополитами предсѣдательствовать ихъ на *сопрестоліи* Синкелламъ“ (*чинъ первенствующій въ домѣ Патріархи*).

Въ Истор. Флорентійскаго Собора отдѣлен. 2, гл. 4, о Ефесскомъ Іосифѣ, избранномъ въ Патріарха, читается: ,,На *священное сопрестоліе* святѣйшія великія Церкви возведенъ бысть.“

Установленія Горняго мѣста.

скій имѣлъ себѣ мѣсто особенное, по свидѣтельству Евсевія (а), А который оное и называетъ во уваженіе, *Апостольскимъ Престоломъ*. Подобное и Маркѣ Евангелисту во Александріи поставлено было (б). Тертулліанъ (в) въ книгѣ о предписаніяхъ „протеки, говоритъ, „Апостольскія церкви, въ которыхъ еще и до нынѣ *каѳедры* „*Апостоловъ* на своихъ стоятъ мѣстахъ, въ которыхъ писанныя „руками ихъ самихъ посланія читаются, и каждаго самой гласъ „и видъ живо изображаютъ.“ — Какое же намѣреніе первые Христіанскіе Священноначальники имѣли въ установленіи сихъ для себя отличныхъ мѣстъ; о томъ Учители Церковные такъ разсуждаютъ: „дабы они, какъ верховноначальствующіе, и бдящіе „надъ стадомъ Христовымъ, удобнѣе могли съ сего возвышеннаго Б „сѣдалища (когда наипаче Олтарь не былъ еще отдѣляемъ преградами или завѣсами (г) отъ прочаго церкви вмѣстилища) обозрѣть Христіанъ присутствующихъ во храмѣ, и видѣть ихъ „благоговѣніе въ возсылаемыхъ къ Богу молитвахъ (д); а притомъ, „чтобъ и сами они были видимы и слышимы явственнѣе отъ „предстоящаго народа.“

§ 57.

Таинственное знаменованіе Горняго мѣста.

Въ послѣдующіе вѣки сему священному мѣсту дано знаменованіе таинственное, а именно: въ немъ, яко правительскомъ сѣдалищѣ, разумѣвается *горній Престолъ* Іисуса Христа (е), на которомъ Онъ, сѣдя со славою одесную Бога Отца, правитъ небесными и земными (ж). — Сіе подтверждаетъ Архіерей и Священникъ служащій, возсылая отъ устъ своихъ хвалу и исповѣданіе къ сѣдящему на Херувимахъ, глаголемыми тогда словами: „*Благословенъ еси на престолѣ славы Царствія Твоего, сѣдяй на Херувимѣхъ* и проч. Для того каждый изъ сихъ Священнослужителей, нося въ себѣ В

(а) Евсевій въ Церковн. Истор. кн. 7, гл. 19. „*Престолъ Іакова*, которой первый воспріялъ Епископство Іерусалимской Церкви отъ самаго Спасителя и Апостоловъ.“ — и въ главѣ 32: „Послѣ Епископа Именея принялъ Замвдъ; по маломъ же времени и сему почившу, Ермъ, — до нынѣ Г еще тамъ соблюдаемый *Апостольскій Престолъ* пріемлетъ.“

(б) Св. Григор. Богосл. слов. 21 на похвал. Аѳанасія Великаго: „Ниже убійственно (насильственно), ни мучительски, но Апостольски и духовнымъ образомъ на *Престолъ Марка* возводится.“

(в) Тертулл. кн. о предписан. гл. 36. (г) Смотри выше § 62.

(д) Матѳей Властар. въ сводѣ правил. букв. Д, гл. 6. Іоанн. Діакон. въ житіи Св. Григор. Двоеслов. кн. 2, гл. 2. — Смотри Требн. Греческ. изданный Гоар. въ примѣч. на Литург. Златоуст. числ. 87.

(е) Смотри ниже въ Толкован. Литург. Симеон. Ѳессалон. подъ числ. 37.

(ж) Матѳ. гл. 28, ст. 18. — Іоанн. гл. 17, ст. 2. — 1 Петр. гл. 3, ст. 22.

А образъ Христовъ (а), и грядя тогда какъ-бы къ наслѣдствованію и воспріятію на земли Престола Царствія Его, глаголетъ, воспоминая провозглашенное Ему отъ дѣтей Еврейскихъ привѣтствіе, когда шествовалъ Онъ во Іерусалимъ, по предвѣчному Отца своего завѣщанію, положить въ немъ основаніе Завѣта, утвердить Престолъ вѣры на *горѣ Сіонѣ* во исполненіе Пророчествъ (б), и воцариться тамъ Крестомъ своимъ: *Благословенъ грядый во имя Господне!* Почему и Церковь особеннымъ уваженіемъ оное мѣсто почитаетъ (в); а священномученикъ Петръ Архіепископъ Александрійскій, чрезъ все время своего Святительства, не смѣлъ восходить даже и на степени *Престола Марка* Евангелиста,
Б (котораго онъ былъ преемникомъ), созерцая на немъ со ужасомъ, блистающій небесный свѣтъ и Божественную нѣкую силу (г).

ГЛАВА VI.

О *чтеніи* Апостольскихъ посланій и Евангелія.

В

§ 58.

Слѣдуетъ по семъ *чтеніе* Апостольскихъ посланій и Евангелія. Діаконъ, возбуждая людей ко вниманію Божіей премудрости, посланіями и Евангеліемъ проповѣдуемой, возглашаетъ: *вонмемъ премудрость!* Священникъ же, или Архіерей, стоя на горнемъ мѣстѣ, глаголетъ: *миръ всѣмъ!* — Сіе изреченіе *миръ всѣмъ*, начало воспріяло въ Церкви отъ устъ Спасителя нашего, коимъ Онъ привѣтствовалъ учениковъ, воставъ отъ мертвыхъ (д). Его примѣру послѣдовали Апостолы и ихъ преемники; и въ первенствующей Церкви было оно общимъ пастырскимъ благословеніемъ
Г (е), призывающимъ отъ Господа на тѣхъ, къ коимъ возглашаемо

О началѣ употребленіи въ Церкви возгласа: *миръ всѣмъ.*

(а) Смотри въ Толкован. Симеон. числ. 37.

(б) Исаіи гл. 2, ст. 3. и гл. 60 вся. — Михея гл. 4, ст. 2.

(в) Въ Служебникѣ въ Литург. Златоуст. послѣ трисвятаго пѣнія.

(г) Смотри въ житіи его мѣсяца Ноября 25 дня, лист. 419 на оборотъ, и въ Церковномъ словарѣ подъ словомъ: *Синѳрононъ.*

(д) Іоанн. гл. 20, ст. 19, 21 и 26. (е) Смотри выше § 27.

было, *вся благая и полезная*; ибо *миръ* въ Святомъ Писаніи и знаменованіе таковое имѣетъ (а). Оно также употреблялось въ собраніяхъ молитвенныхъ, вмѣсто предисловія и предварительнаго возвѣщенія о новонаступающемъ какомъ-либо важномъ дѣйствіи. Симъ означаемы были всѣ части и дѣйствія древней Литургіи, и возбуждаемы присутствующіе ко вниманію и благоговѣнію; таковоежъ употребленіе и знаменованіе сего священнаго возгласа и нынѣ есть въ Церкви православной. А

§ 59.

Изъясненіе словъ: *и духови твоему.*

На возглашеніе: *миръ всѣмъ*, чтецъ, приступая къ чтенію Апостольскихъ посланій, и показуя готовность предстоящихъ по оному возбужденію, къ слушанію слова Божія, вмѣсто всѣхъ ихъ благодаря Святителю или Іерею, *миръ* церкви подавшему, и прося ему отъ Господа тогоже, молится, привѣтствуя его словами Апостола Павла (б): и *духови твоему*. „Церковь, говоритъ одинъ „древній Церковный учитель, принявъ столь спасительное и полезное „отъ Священника привѣтствіе (*мира*), и сама молится привѣт„ствуя, и моляся привѣтствуетъ его, глаголя: *и духови твоему*, „или *со духомъ твоимъ*; но для чегожъ не глаголетъ: *миръ и съ* „*тобою*, но, *духови твоему*? Чтобъ показать, что служеніе его „долженствуетъ быть *духовно*, и онъ къ строенію великихъ дѣлъ „Божіихъ долженъ быть снабденъ просвѣщеніемъ Духа свыше, и „облеченъ силою Божественныя благодати" — Святый Златоустъ (в) начало сего соотвѣтствія (*и духови твоему*) производитъ отъ тѣхъ временъ, когда дары подаваемы были вѣрующимъ руками Апостоловъ, и Епископы проповѣдывали слово Божіе, движимы будучи Духомъ Святымъ, къ коимъ для того народъ и возглашалъ: *и духови твоему.* „Когда мы начали глаголать, народъ противо„отвѣтствуетъ: *и духови твоему*, показуя, яко древле тако „глаголали, не своею мудростію, но Духомъ *движимы*." Б В

§ 60. Г

О силѣ прокимна и таинственномъ его знаменованіи.

Потомъ глаголется прокименъ (*προκείμενος*), то есть стихъ *предвозлежащій*. Онъ (равно и послѣдующій ему стихъ) служитъ посланіямъ и Евангелію вмѣсто *предисловія* (каковымъ именемъ (*πρόλογος*) въ Литургіи Марка Евангелиста и нарицается), предуготовляющаго мысли наши ко внушенію Божіихъ глаголовъ,

---

(а) Смотри въ Псал. 36, ст. 11.

(б) 2 къ Тимоѳ. гл. 4, ст. 22, и къ Галат. гл. 6, ст. 18.

(в) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 36 на 1 послан. къ Коринѳ.

А и показующаго кратко *содержаніе* и *силу* или настоящаго дня, или имѣющаго быти чтенія. — По разумѣнію Германа Патріарха (а), означаетъ онъ предвѣщанія Пророческія о Христѣ, который какъ Самъ Евангельскимъ гласомъ признавается благовѣствующимъ (б); то сіи изреченія предъ Нимъ, какъ-бы вѣстники шествія Его, предтекутъ и возглашаютъ: *Сѣдяй на Херувимѣхъ явися, и пріиди и спаси насъ!*

§ - 61.

Чтеніе Апостольскихъ посланій и Евангелія, такъ какъ и всѣхъ книгъ Ветхаго Завѣта, съ самыхъ первыхъ временъ Христіанства уставлено въ Церкви; о чемъ показано выше (в). Порядокъ, какимъ оно въ первенствующей Церкви предлагаемо было, въ Чиноположеніяхъ Апостольскихъ (г) описывается такъ: „Чтецъ, стоя посредѣ на возвышенномъ нѣкоемъ мѣстѣ (*амвонѣ*), да чтетъ Моусеовы книги, Іисуса Навина и Судей, и „Царствъ, и Паралипоменонъ, и о возвращеніи людей написанныя „(*Ездры* и *Неемiи*); къ симъ Іова и Соломоновы, и шестинадесяти „Пророковъ книги. Бывшимъ же симъ въ два зачала чтеніямъ, „иный нѣкто да поетъ Давидовы пѣсни: и людіе послѣднія слова „да приглашаютъ. Посемъ *дѣянія* наши читаемы да будутъ и

В „*посланія Павловы*, ихже послалъ Церквамъ, по наставленію Святаго Духа. И по сихъ Діаконъ или Пресвитеръ да чтетъ *Евангелія*. „Егда же читаемо будетъ *Евангеліе*, вси Пресвитеры и Діаконы и „вси людіе да стоятъ съ веліею тихостію.“

О началѣ чтенія Священнаго Писанія.

„Чтеніе священныхъ писаній какое намѣреніе имѣетъ? вопрошаетъ Николай Архіепископъ Ѳессалоникскій. „Ежели хощеши „навыкнути употребленію сего (отвѣтствуетъ самъ же); оно „сіе есть, да *предуготовятъ* насъ и *предочистятъ* прежде великаго „освященія Таинствъ. Естьли же ищеши знаменованія его, *явленіе* „*Господне* показуютъ (д).“ И потому Святый Григорій, Неокесарійскій чудотворецъ (е) богомудрствуетъ: „Когда читается „*Евангеліе*, или *Апостольскія посланія*, не внемли книгѣ, или чтущему, но *вѣщающему отъ небесъ Богу*.“

Какое намѣреніе и знаменованіе онаго?

(а) Герман. Патріарх. въ тайнозрѣн. вещей церковныхъ.
(б) Смотри ниже въ § 61 и 62. (в) Смотр. выше въ предувѣдомлен. § 19.
(г) Чиноположен. Апостольск. кн. 2, гл. 57.
(д) Николай Кавасил. въ Толков. Литург. гл. 21.
(е) Григор. Неокесарійскій въ слов. 2, о Благовѣщ. Богородицы.

§ 62.

A

О обрядахъ, при чтеніи Евангелія бываемыхъ.

Древніе Христіане чтеніе посланій и другихъ книгъ Ветхаго Завѣта слушали *возсѣдши* на своихъ мѣстахъ, какъ явствуетъ изъ Литургіи Апостольской (а). Сіе обыкновеніе дано нынѣ Церковію однимъ только Архіереямъ и Пресвитерамъ (б), также и Государямъ (в), во уваженіе ихъ достоинствъ: но чтеніе Евангелія и древніе всѣ (исключая одного (г) Александрійскаго Патріарха), слушали *воставши* отъ мѣстъ своихъ, *стоя со страхомъ и трепетомъ* (д), *наклонивъ главы* своя долу, въ знакъ покоренія Богу, Евангельскимъ гласомъ вѣщающему (е). Святый Златоустъ (ж) слушателей своихъ къ сему такъ возбуждаетъ: „Аще на позорищи велію „бывшу молчанію, тогда чтущся писанія Царская; много паче во „градѣ семъ (*въ церкви*) всѣ долженствуютъ укротитися и съ „правымъ (*напряженнымъ*) слухомъ предстоять; не земнаго бо „каковаго, но Ангеловъ Господа читатися имутъ писанія.“ — Святый Исидоръ Пилусіотъ (з) говоритъ: „Когда самъ истинный „Пастырь чрезъ отверзеніе своего достопокланяемаго Евангелія „приходитъ (то есть, когда чтеніе Евангелія начнется); тогда „Епископъ *востаетъ* отъ мѣста своего, и *отлагаетъ отъ рамъ* своихъ образъ подражанія (*Омофоръ*), означая тѣмъ, что Самъ тогда присутствуетъ Господь, Наставникъ Пастырской должности,

Для чего Архіерей во время чтенія Евангелія слагаетъ съ себя Омофоръ?

Б

В

(а) Чиноположж. Апостол. кн. 8, гл. 5: „*Воставшимъ всѣмъ*, Діаконъ на высокое мѣсто возшедъ“ и проч. Смотри выше § 46.

(б) Смотри выше § 55. (в) Георг. Куропалатъ въ кн. о должностяхъ Константинопольскія Церкви гл. 17, число 41. „Царь, возшедъ на свое мѣсто (по великомъ входѣ) *сѣдитъ*, воставая токмо въ чтеніе Св. Символа, при молитвѣ Господней: *Отче нашъ*, и при возвышеніи Владычняго и Святаго тѣла, то есть, при возглашеніи: *Святая Святымъ!*“

(г) Созомен. въ Церковн. Истор. кн. 7, гл. 19: „Новое и сіе у тѣхже Александриянъ, что Епископъ, когда чтется Евангеліе, *не востаетъ*; чего у иныхъ, чтобы когда бывало, не нашелъ я, ниже слышалъ.“

(д) Чиноположен. Апостольск, кн. 2, гл. 57; смотри ниже въ § 133. подъ числом. Д. Г

(е) Анастас. Библіотекар. въ житіи Анастасія Папы, который въ первомъ посланіи своемъ пишетъ: „Когда Священное Евангеліе въ Церквѣ читается; то Священники, и всѣ присутствующіе *не возсѣдши*, но благоговѣйно *наклонясь* предъ лицемъ (*in conspectu*) Св. Евангелія, *стоя* Владычни словеса прилѣжно да послушаютъ, и съ вѣрою да покланяются.“

(ж) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 1 на Матѳ. въ нравоучен.

(з) Св. Исидор. Пилусіот. въ кн. 1, послан. 136.

А Богъ и Владыка." Сіе древнее обыкновеніе хранятъ донынѣ благоговѣйно православные Архіереи, слагая отъ рамъ своихъ Омофоръ предъ Евангеліемъ, въ почитаніе присутствія и учительства верховнаго Пастыреначальника (а).

§ 63.

Аллилуїа что значитъ и для чего безъ перевода употребляется?

По окончаніи Апостола поется отъ ликовъ пѣснь: *Аллилуїа*. Слово сіе есть Еврейское; на Россійскомъ языкѣ значитъ: *хвалите Господа*. Оно употребляется Церковію безъ перевода для того 1), что всей многознаменательной его силы и разнообразнаго употре-
Б бленія ни на какомъ другомъ языкѣ (б) изобразить не возможно; 2) что во откровеніи Св. Тайнозритель Іоаннъ (в) слышалъ на небеси торжествующихъ бракъ Агнчій и хвалящихъ Бога блаженныхъ духовъ тако: *Аллилуїа*. Сему радостному торжеству Церкви первородныхъ подражая на земли и сословіе вѣрныхъ, во изъявленіе своихъ восхищеній, и во изліяніе предъ Господомъ радости, вдыхаемой имъ словомъ Божіимъ и Таинствомъ Евхаристіи (къ совершенію которой стекаются они такъ, какъ на безсмертную вечерю (г) брака Агнча) воспѣваютъ онуюжъ пѣснь со сладкопѣніемъ Боголѣпнымъ, возбуждая себя взаимно къ благоговѣйному предстоянію и внимательному слушанію наступающаго чтенія
В *Евангелія*; съ каковымъ благонамѣреніемъ (какъ видится) она здѣсь и прилагаема бываетъ.—Товитъ, предсказывая Духомъ Святымъ сіи радостныя торжества Церкви, подъ именемъ Іерусалима отъ него описываемой, въ восторгѣ тайнозрительномъ воскликнулъ: *и рекутъ вся стогны* Іерусалима: *Аллилуїа* (д)! И потому Блаженный Августинъ Богомудрствуетъ (е), что „*Аминь* и *Аллилуїа* никому не„позволительно на собственной языкъ переводить, но всѣмъ на„родамъ (свѣта) должно воспѣвать *Еврейскимъ словомъ*."

(а) Смотри ниже въ толк. Литург. Симеон. Ѳессалон. подъ числом. 40.

(б) Слово, *Аллилуїа*, кромѣ буквальнаго знаменованія, *хвалите Господа*,
Г составляетъ еще нѣкоторой родъ радостнаго восклицанія, взаимнаго приглашенія или припѣва, и хвалебнаго торжества: что все изобразить въ точныхъ понятіяхъ и силѣ, какъ седмьдесятъ два Толкователи ветхаго Завѣта (Псалом. 113—118 въ надписяхъ) такъ и самый Тайнозритель, Св. Іоаннъ, не находя въ Греческомъ языкѣ равносильныхъ оригинальному реченію словъ и выраженій, приняли оное въ употребленіе безъ перевода; а отъ нихъ сему уже и прочіе Церкви Учители послѣдовали. — (в) Апокалипс. гл. 19, ст. 6, 7.

(г) Смотри выше § 2, подъ буквою М. (д) Товіи гл. 13, ст. 18.

(е) Августин. въ послан. 178, противъ Пасценція Аріанина.

Для чего прилагаются стихи, во время пѣнія *Аллилуіа*, и какое ихъ содержаніе бываетъ?

Между пѣніемъ *Аллилуіа* возглашаются отъ чтеца стихи, А
называемые *Аллилуіаріями* (а); которые обыкновенно бываютъ избраны изъ Псаломскихъ изреченій, приличныхъ послѣдованію службы, совершаемой въ тотъ день. Они прилагаются на сей конецъ, дабы *протяженнѣе* было пѣніе *Аллилуіа* по клиросамъ, чтобъ могъ быть окажденъ въ сіе время Олтарь весь и прочее, по предписанію чиноположенія (б). Что же кажденіе сіе духовно знаменуетъ, и для чего предъ самымъ чтеніемъ Евангелія сіе благоуханіе ѳиміама преподавается, о томъ явствуетъ ниже въ толковании Литургіи Симеона Ѳессалонитскаго подъ числомъ 39.

§ 64. Б

О молитвѣ предъ Евангеліемъ отъ Священника глаголемой.

Предъ чтеніемъ Евангелія глаголется отъ Священника тайно молитва: *Возсіяй въ сердцахъ нашихъ, человѣколюбче Владыко!* которая внесена въ Литургію послѣ временъ Златоустовыхъ; почему въ рѣдкихъ изданіяхъ Греческихъ находится она (в). Причина ея приложенія сія есть: что какъ уже время къ чтенію Евангелія приближилось; то, чтобъ слушаніе его было предстоящимъ въ душеспасительную пользу, Священникъ предварительно молится и проситъ Бога „озарить мысли ихъ свѣтомъ богоразумія и „умудрить въ Евангельскихъ Таинствахъ, вселить въ сердца ихъ „страхъ и благоговѣніе къ закону, чтобъ, пренебрегши вождел-
„нія плотскія, проходили житіе духовное, и мудрствуя и В
„дѣйствуя только благоугодная Ему," и проч.

§ 65.

О возглашеніи словъ: *слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ!*

Предъ началомъ и послѣ чтенія Евангельскаго лики, вмѣсто всѣхъ предстоящихъ, усердно благодаря Господа, сподобившаго слышать спасительныя тайны Евангелія, возглашаютъ: *слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ!* О семъ благодарственномъ восклицаніи упоминаетъ Святый Златоустъ въ словѣ о ристаніяхъ: „Когда Діаконъ начнетъ теченіе чтенія (Евангельскаго), немедленно „но востаемъ, возглашающи: *слава Тебѣ, Господи!*"

Духовныя разумѣнія всѣхъ дѣйствій, при чтеніи Апостола и Г
Евангелія отъ Архіерея или Іерея совершаемыхъ, смотри въ толковании Литургіи Симеона Ѳессалонитскаго подъ числомъ 38 и 39.

§ 66.

У древнихъ для чего по Евангеліи предлагаемы были бесѣды?

Въ первенствующей Церкви, по прочтеніи Апостольскихъ посланій и Евангелія, непосредственно предлагаемы были отъ Епископовъ и другихъ Учителей *бесѣды*, или поученія къ народу

(а) Церковный словарь подъ словомъ *Аллилуіарь*. (б) См. въ служебникѣ.
(в) Смотри Требникъ Греческ. Гоар. изданный, стран. 73, букв. М.

Нынѣ для чего поученія читаемы бываютъ при концѣ Литургіи?

А въ присутствіе еще оглашенныхъ во храмѣ (а) для ихъ наипаче наставленія въ вѣрѣ; нынѣ же читаемы они бываютъ при скончаніи всей Литургіи: поелику оглашенныхъ и невѣрныхъ между вѣрными уже нѣтъ, и всякому не точію дозволяется, но и повелѣвается пребывать въ церкви до конца службы: почему и перемѣнено оное древнее обыкновеніе, съ таковымъ при томъ еще благонамѣреніемъ, до нынѣ къ назиданію Церкви служащимъ, дабы чрезъ то предстоящихъ удержать въ храмѣ до отпуска Литургіи безотлучно. Ибо многіе, даже во времена еще Св. Златоуста, въ Церковь стекались для одного слушанія поученій, чтобъ услаждаться только краснословіемъ витійства, и остроумнымъ вещей Б преобразованіемъ, а тѣмъ питать тщетное любопытство (какъ Аѳиняне, въ дѣяніяхъ (б) воспоминаемые) къ умоначертаніямъ новымъ и высокопарнымъ, безъ благоговѣйнаго воспаренія къ Богу души и сердца; Церковныяжъ моленія и совершаемыя въ нихъ Таинства оставляя, изъ храмовъ преждевременно отлучались, или и совсѣмъ не приходили; о чемъ оный Св. Учитель жалуяся, оплакивая и претя грозно таковымъ властію своего званія, бесѣдуетъ (в): „ Неисчетное сіе множество (людей) нынѣ собравшееся, и съ „ толикимъ вниманіемъ послушающее глаголемыхъ, многократно я „ взыскуя въ страшный оный часъ (священнодѣйствія Евхаристіи) „ не могъ видѣть, и вельми стеналъ, яко (мнѣ) сослужителю В „ глаголющему, со многимъ тщаніемъ прилагается усердіе, (и) „ другъ друга стѣсняя, до конца пребываютъ: когда же явитися „ хощетъ Христосъ въ Таинствахъ Священныхъ, тща (*пуста*) и „ праздна бываетъ церковь! И како сія (могутъ быти) достойна „ прощенія?“ — И на иномъ мѣстѣ (г): „Почто иду я (въ церковь), естьли не услышу (тамъ) никакого проповѣдника„? (такъ говорили тогда небрегущіе о моленіяхъ церковныхъ;) „ сіе, все погубило и развратило! Какая нужда въ проповѣдникѣ? — Какая „ потребность въ поученіи? Все ясно и право въ Божественныхъ „ писаніяхъ; все нужное явственно: но понеже вы слушатели „ есте (только) *услажденія* (бесѣдъ услаждающихъ): для того Г „ сихъ и взыскуете. — Плача достойны настоящія вещи! плача и „ рыданія!“

(а) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 27, и въ изъяснен. § 23.

(б) Дѣян. гл. 17, ст. 21. (в) Св. Златоуст. Бесѣд. 3 о непостижимѣмъ.

(г) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 3 на 2 послан. къ Солун. въ нравоученіи.

ГЛАВА VII.

А) О прилѣжномъ моленіи, по Евангеліи совершаемомъ, и Б) о оглашенныхъ.

§ 67.

Что суть моленія прилѣжныя, и какое ихъ содержаніе? Почему они нарицаются сугубыми Ектеніями?

А) По окончаніи Евангелія начинаются *моленія прилѣжныя* (ἐκτενὲς): *Рцемъ вси отъ всея души, и отъ всего помышленія нашего, рцемъ*, и проч.; для того при возсыланіи ихъ и возглашеніе трикратное бываетъ молитвеннаго всенароднаго вопля, *Господи, помилуй!* Отъ чего и именуются *сугубыми Ектеніями.* Содержатъ же въ себѣ моленія сіи прошенія о Царяхъ, да благополучно царствованіе ихъ пребываетъ, да здравы и побѣдоносны будутъ во бранѣхъ; о пастыряхъ Церкви и о всемъ клирѣ; о создателяхъ храма и о всѣхъ въ вѣрѣ преставльшихся православныхъ; о *плодоносящихъ* и *добродѣющихъ* (то есть, о приносящихъ во храмъ и посвящающихъ оному приличныя благолѣпію его имущества свои, и другими полезными способами церкви благодѣтелствующихъ (а), и тѣмъ умножающихъ красоту и благосостояніе ея); *о тружденющихся* (κοπιόντων), которые тружданися въ древней Церкви въ погребаніи тѣлъ (б) усопшихъ православныхъ; каковые трудники

(а) Чиноположен. Апост. кн. 8, въ гл. 10 въ возглашеніи о *вѣрныхъ*, кто суть *плодоносящіе*, и какія желанія о нихъ возноситъ Церковь, изъясняется такъ: „*О плодоносящихъ* во святѣй Церкви, и творящихъ убогимъ милостыни, помолимся; о приносящихъ *жертвы* и *начатки* Господу нашему, помолимся: яко да всеблагій Богъ воздастъ имъ небесными своими дарами, и даруетъ имъ въ настоящемъ сторицею, а въ будущемъ жизнь вѣчную, и да дастъ имъ, вмѣсто временныхъ, вѣчная; вмѣсто земныхъ, небесная.“

Георгій Кедринъ въ житіи Греческаго Царя Константина Порфиророднаго повѣствуетъ, „что былъ онъ и къ Богу благочестивъ и *щедролюбивъ;* въ установленныхъ Церковію крестныхъ хожденіяхъ ко святымъ храмамъ никогда не являлся безъ *щедродаянія:* но посвящалъ въ *даръ* великолѣпныя и Христолюбивому Императору приличествующія вещи.“

(б) Св. Іероним. о седми степен. Церковн. гл. 9: „Первый между клириками чинъ есть *погребателей* (fossariorum), которые, по подобію Товія Святаго, погребать умершихъ увѣщаваемы бываютъ.“

Св. Епифаній въ кн. о вѣрѣ. Число 21: „Послѣди (грядутъ) *труждающіеся*, тѣла усопшихъ опрятывающіе.“

А составляли тогда особливый родъ нижнихъ Церковнослужителей, именуемыхъ *погребателями*, или просторѣчно *могильщиками*;) „ о поющихъ во храмѣ Псалмы и пѣсни, и о всѣхъ предстоящихъ „ совершенію Литургіи людяхъ, ожидающихъ отъ Бога великія и „богатыя милости.“ Подобнымъ образомъ читаются сіи моленія въ Литургіи Іакова брата Божія и Святыхъ Апостолъ; и потому (какъ выше сказано (а) о всѣхъ Ектеніяхъ вообще) суть они древнѣе временъ Василія и Златоустаго.

§ 68.

Молитва, посредѣ прилѣжнаго моленія отъ Священника глаголемая, (*Господи Боже нашъ, прилѣжное сіе моленіе пріими*) приложена Василіемъ Великимъ (б). Ею возносл Священникъ ко Всевышнему моленія и вопль Церкви прилѣжный, преклоняетъ Его, принять благоутробно прошенія вѣрныхъ, и щедроты Свои милостивно на нихъ ниспослать.

Молитва прилѣжнаго моленія отъ кого приложена, и съ какимъ намѣреніемъ?

§ 69.

Для чего же моленія прилѣжныя непосредственно по Евангеліи уставлены, о томъ одинъ (в) Греческія Церкви Учитель, любомудрствуя говоритъ: „ Какая отъ всѣхъ молитва наипаче по про„чтеніи Евангелія возсылаема быть долженствуетъ, какъ только „о соблюдающихъ Евангеліе, о подражающихъ человѣколюбію Христа,
В „знаменуемаго чтеніемъ Евангелія?“

Для чего прилѣжныя моленія совершаются вскорѣ по Евангеліи?

§ 70.

Б) Слѣдуютъ потомъ молитвы о оглашенныхъ. Молитвы сіи и прошенія совершаетъ Церковь съ самыхъ временъ Апостольскихъ (г). Первый ихъ Апостолами преданный способъ читается пространно въ Литургіи Святыхъ Апостолъ (д); откуда оныя Василій и Златоустъ пренесли въ свои Литургіи, сдѣлавъ, по обыкновенію своему, ихъ мыслямъ и содержанію сокращеніе и собственное выраженіе. Порядокъ же и содержаніе ихъ суть слѣдующія.

Когда начались молитвы о оглашенныхъ?

Г

Изъясненіе молитвъ о оглашенныхъ.

Діаконъ возглашаетъ: *Помолитеся, оглашенніи, Господеви!* „ Прежде самихъ ихъ возбуждаетъ о себѣ къ моленію; ибо Богъ

(а) Смотри выше § 27.
(б) Смотри въ Требн. Греческ. Гоар. на Литург. Златоуст. примѣч. 106.
(в) Николай Кавасил. въ Толкован. Литургіи гл. 21.
(г) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 19.
(д) Чиноположен. Апостольск. кн, 8, гл. 6.

„ (какъ говоритъ блаженный Августинъ) 'создать человѣка могъ А
„ и безъ человѣка (то есть, безъ согласія и помощи его); но
„ спасти человѣка безъ самаго человѣка (безъ собственнаго его
„ произволенія) не можетъ" (а). — Потомъ повелѣваетъ и вѣрнымъ возсылать о нихъ моленія ко Господу: *вѣрніи, о оглашенныхъ помолимся!* „ Весь соборъ вѣрныхъ возставляетъ на молитвы объ
„ оныхъ, говоритъ Святый Златоустъ (б); не имутъ бо молитву
„ узаконенную и введенную отъ Христа, не стяжаша еще дерзно-
„ венія, но отъ иныхъ, Тайнамъ пріобщившихся требуютъ о
„ себѣ моленія. *Яко да Господь помилуетъ ихъ:* Всемилостивый всѣхъ
„ милуетъ, и грѣшныя и други; Самъ услышитъ моленія ихъ;
„ моленіе же о оглашенныхъ кое есть, развѣ: *да огласитъ ихъ* Б
„ *словомъ истины, открыетъ имъ Евангеліе правды?* Что есть Еванге-
„ ліе правды? Которое творитъ праведными. Сими (словами)
„ приводитъ ихъ въ желаніе крещенія, показуя, яко Евангеліе,
„ не токмо есть грѣховъ оставленіемъ, но и правды (то есть
„ святыни и всякія добродѣтели) есть творительно. — *Соединитъ*
„ *ихъ святѣй своей Соборнѣй и Апостольстѣй церкви.* Чужди еще суть
„ оглашенніи; не суть бо еще тѣла Христова (уды), ниже
„ Тайнамъ пріобщилися, но суть раздѣленны отъ стада духовна-
„ го; внѣ Царскихъ стоять дворовъ, далече отъ Священныхъ
„ оградъ: сего ради и молитися Тебѣ о нихъ подобаетъ, да не
„ ктому будутъ странни и отчужденни. — Таже приклонити В
„ главы повелѣваетъ (*оглашенніи главы ваша Господеви приклоните*) въ
„ знаменіе, еже Богу ихъ благословити." Доселѣ святый Златоустъ.

О молитвѣ, глаголемой отъ Священника о оглашенныхъ.

И тако надъ приклонившими главы и смирившими выи своя,
„ Священникъ глаголетъ тайно молитву, коею проситъ Бога,
„ обитающаго въ небесахъ и на смиренныя милостивно призираю-
„ щаго, воззрѣть на нихъ, смиряющихъ себя предъ Нимъ въ при-
„ клоненіи выи своихъ, удостоить ихъ бани паки бытія (*крещенія*)
„ котораго бы въ спасительныхъ водахъ, погребши они ветхаго
„ человѣка съ дѣяньми его, получили оставленіе грѣховъ, и жизнь Г
„ начали провождать во Христѣ новую и святую; соединить ихъ
„ и сопричислить къ Церкви; да тако, будучи они съ нами соединены
„ во едино общество, славятъ купно пречестное и великолѣпое имя
„ Отца и Сына и Святаго Духа." Людіежъ, въ заключеніе сихъ молитвъ и купно всей Литургіи оглашенныхъ, восклицаютъ: *аминь.*

(а) Вулгарій въ изъяснен. Литург. на сію Ектенію.

(б) Златоуст. въ Бесѣд. 2 на 2 къ Коринѳян. послан.

А

§ 71.

Сими моленіями оканчивается Литургія оглашенныхъ, служащая наиболѣе къ ихъ наставленію въ вѣрѣ, и они уже при возглашеніи Діаконскомъ: *елицы оглашенніи изыдите!* а за ними кающіеся и прочіе (а) въ первенствующей Церкви исходили вонъ изъ храма, яко недостойные слышанія и созерцанія Божественныхъ и страшныхъ Таинъ, имѣющихъ совершатися въ Евхаристіи. „По сихъ, „по скончаніи чтенія писаній, вонъ исходятъ изъ священнаго „храма оглашенные, а съ ними бѣснуемые и сущіе въ покаяніи; „остаются же достойные зрѣнія и общенія святынь"(б). — Какое Б Таинство чрезъ исхожденіе оглашенныхъ изъ храма разумѣютъ Учители Церковные, о семъ явствуетъ въ Толкованіи Литургіи Симеона Ѳессалонитскаго подъ числомъ 42. Окончаніе Литургіи оглашенныхъ.

Но какъ нынѣ оглашенныхъ въ Церкви не бываетъ; то многіе вопрошаютъ, для чего молитвы о оглашенныхъ совершаются и возглашаются слова: *Елицы оглашенніи изыдите*, когда нѣтъ нынѣ ни оглашенныхъ, ни кающихся подъ явными церковными епитиміами? Таковымъ отвѣтъ дается слѣдующій: 1) Хотя бы и не было у насъ оглашенныхъ, и подъ церковною епитиміею находящихся; но суть таковые въ иныхъ мѣстахъ православной Церкви; и потому долгъ Христіанской обязываетъ насъ объ нихъ молиться, и дѣлать то, что святая древность предоставила; 2) но справедливѣе сказать должно, что и между самыми Христіанами таковыхъ, коихъ бы или въ числѣ оглашенныхъ, или кающихся считать надлежало, находится не мало, которые по оному Діаконскому гласу: *елицы оглашенніи изыдите*, должны бы исходить вонъ изъ церкви. Какія же таковыми могутъ изъ Христіанъ почесться? Всѣ тѣ, кои грѣшатъ безъ раскаянія, съ попраніемъ совѣсти и вѣры, безстудно преступая законъ Божій и преданія Церкви, посмѣваяся притомъ всякой святынѣ Христіанства; всѣ также и тѣ, которые мщеніе и злобу непримиримую питаютъ въ сердцѣ противъ своихъ собратій; всѣ таковые и прочіе симъ подобные, какъ и оглашенные или кающіеся, должны бы изгоняемы быть изъ святилища бичемъ Христовымъ, при возглашеніи словъ: *елицы оглашенніи изыдите*. Чего ради въ Литургіи Св. Апостолъ (в) и возглашаемо было къ самымъ вѣрнымъ:

Для чего нынѣ возглашаются слова: *елицы оглашенніи, изыдите?*

Нравоучительное изъясненіе возглашенія: *елицы оглашенніи изыдите!*

В (margin)

Г (margin)

З 2

(а) Смотри выше § 28. (б) Св. Діонис. Ареопаг. Церков. Іерарх. гл. 3.
(в) Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 12.

да никто ни кого! то есть, никто въ сердцѣ своемъ да не питаетъ на кого изъ братіи своей гнѣва и мщенія, но всѣ обиды и оскорбленія каждой да проститъ и примирится, цѣлуя обидѣвшаго лобзаніемъ во Христѣ святымъ; въ знаменіе чего оно и уставлено Церковію (а); *да никто въ лицемѣріи! да никто изъ вѣрныхъ!* (никто изъ самыхъ вѣрныхъ съ явно кающимися изъ церкви исходить долженствуяй, притворяя же себя быти достойнымъ предстоянія совершенію страшныхъ Таинствъ, дерзнетъ въ храмѣ остаться!) — Да и нынѣ таковые, слыша оный Діаконскій вопль, должны помышлять тогда о своемъ недостоинствѣ, умиляться душею, и втайнѣ сердца своего просить Бога объ очищеніи и отпущеніи грѣховъ, дабы не подпасть страшному оному осужденію (б); *Како вшелъ еси сѣмо, не имый одѣянія брачна? — вверзите его во тьму кромѣшную!* — Святый Златоустъ всѣхъ недостойныхъ отъ присутствія при совершеніи Таинствъ, таковымъ Божественнымъ изгоняетъ воплемъ (в): „Да никто изъ недостойныхъ ясти (Божественную трапезу)! да никто изъ не могущихъ зрѣти небесную „кровь, изливаемую во оставленіе грѣховъ! да никто недостойный живыя жертвы! да никто невѣдущій Таинствъ вѣры! „да никто не могущій прикасатися оскверненными устами къ „страшнымъ Тайнамъ, (пребыти дерзнетъ!) Аще имѣеши „на врага гнѣвъ; изрини гнѣвъ, уврачуй язву, разрѣши вражду, „да пріимешь врачеваніе отъ трапезы“ и проч. A Б В

(а) Смотри ниже въ § 85.
(б) Матѳ. гл. 22, ст. 12. — Смотри выше въ предувѣдомлен. § 53.
(в) Св. Златоуст. въ Бесѣд. на притчу блуднаго сына.

Г

ЧАСТЬ III.

О *литургіи* вѣрныхъ.

§ 72.

Въ чемъ состоитъ Литургія вѣрныхъ?

Литургія вѣрныхъ состоитъ въ приношеніи Всевышнему отъ вѣрующихъ жертвы хваленія и благодаренія или *Евхаристіи* въ воспоминаніе смерти Сына Его, за всѣ полученныя отъ Него благодѣянія. Она, въ отличность отъ Литургіи оглашенныхъ, именуется *молитвами вѣрныхъ*; поколику одни вѣрные, да и изъ сихъ только достойные слушанія и созерцанія страшныхъ ея Таинствъ, имѣли право въ древности предстоять и молиться при Таинственномъ совершеніи ея (а). Части сего Священнодѣйствія содержатся и изъясняются въ слѣдующихъ главахъ.

ГЛАВА I.

О *молитвахъ*, возсылаемыхъ вѣрными.

§ 73.

Литургія вѣрующихъ начинается симъ возглашеніемъ: *Елицы вѣрніи, паки и паки миромъ Господу помолимся!*

О тайныхъ молитвахъ и о упраздненіи ихъ.

Древняя Литургія вѣрныхъ начиналась *Тайными молитвами* (б), то есть такими, которыя въ молчаніи каждый внутрь себя возсылалъ о себѣ и своихъ нуждахъ къ Богу, сказуя Ему прошенія своего сердца. Сіи молитвы Церковію были уставлены для того, что какъ во всеобщихъ Церковныхъ моленіяхъ, порознь о всякаго

(а) Смотри выше § 71.

(б) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 29. — Василій Велик. въ посланіи 204 къ Неокесаріанамъ свидѣтельствуетъ, что и въ *нощныхъ собраніяхъ* молитвенныхъ, *тайныя моленія* людямъ Церковію позволены были: „отъ *нощи* (говоритъ онъ) *утренюютъ* у насъ люди въ дому молитвы, въ трудѣ и скорби и безпрестанныхъ слезахъ *исповѣдающися Богу*; потомъ воставши отъ *молитвъ*, на Псалмопѣніе преходятъ,“ и проч.

имянно нуждахЪ молитвѣ быть не можно; ибо оныя всѣхЪ, Богу А
только единому извѣстны: то и позволено Церковію вѣрующимЪ, чтобЪ, прежде нежели начнутся всеобщія моленія, открыли они сами предЪ Господомъ свои нужды и желанія; Церковь же, возносяя оныя кЪ Богу во всеобщихЪ прошеніяхЪ, умоляла Его ,,милостива и послушлива быти кЪ молитвамЪ ихЪ (а), дать имЪ прошенія сердецЪ ихЪ на пользу, предлежащія Таинства всѣмЪ во благое изравнять по коегождо потребѣ; всѣмЪ вся быти, яко вѣдущему коегождо и прошеніе его, домЪ и потребу его.“

Но сколь ни полезно было таковое Церкви для вѣрующихЪ установленіе: со всѣмЪ тѣмЪ послѣ, ею же самою сіи *таинныя молитвы*, по злоупотребленію народному, отставлены. Ибо многіе, Б
совершая ихЪ (какЪ обличаетЪ святый ЗлатоустЪ), просили отЪ Бога не отпущенія грѣховЪ и прочаго полезнаго и душеспасительнаго, но отмщенія врагамЪ своимЪ, и другихЪ противныхЪ Христіанскому званію вещей: ,,отмсти мене отЪ соперниковЪ моихЪ (говорили изЪ нихЪ нѣкоторые), яви имЪ, яко и азЪ имѣю Бога (б).“ И потому нынѣ, по совершеніи молитвЪ оглашенныхЪ, непосредственно начинаются *моленія вѣрныхЪ* общія, которыя, прежде нежели пренесены бываютЪ Святые Дары сЪ жертвенника на ПрестолЪ кЪ священнодѣйствію, возсылаются (вЪ прилѣжнѣйшее испрошеніе милостей ГосподнихЪ) *двоекратно*, по предписанію Лаодикійскаго Собора (в). — Сіи моленія вЪ первен- В
ствующей Церкви совершаемы были пространно и (г) сЪ *колѣнопреклоненіемЪ* (исключая только *день воскресный и всю пятьдесятницу* по ПасхѢ (д), вЪ которыя отправляемы были отЪ стоящихЪ, вЪ память и прославленіе тридневно воскресшаго Христа), и содержали многія и различныя прошенія о всемЪ мірѣ и о всѣхЪ нуждахЪ вѣрующихЪ, какЪ видно изЪ Чиноположеній АпостольскихЪ (е); нынѣ оныя сокращеннѣе возсылаются (ибо содержатЪ только первыя и послѣднія великія Ектеніи возглашенія), по сей (какЪ видится) причинѣ, что многія изЪ сихЪ прошенія, иныя

Моленія отЪ вѣрныхЪ двоекратно для чего возсылаются?

(а) Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 11 и 15. также и вЪ молитвахЪ Литургіи Василія и Златоустаго. Г

(б) Златоуст. вЪ Бесѣд. 57 о неявленіи грѣховЪ.

(в) Правил. 19. Лаод. Собор. смотри выше § 29 — СіежЪ видно и изЪ служебник. вЪ Литург. Василія и Златоустаго, гдѣ означаются молитвы вѣрныхЪ *первая и вторая*. (г) Смотри выше § 36.

(д) Чиноположен. Апостольск. кн. 2, гл. 59: ,,ВЪ немже (вЪ *день воскресный*) и *три молитвы стояще* совершаемЪ, вЪ память чрезЪ три дни воскресшаго.“

(е) Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 10. вся.

А перенесены въ великую Ектенію, иныя же вмѣщены въ моленія прилѣжныя, по Евангеліи совершаемыя, а иныя въ другія Ектеніи Литургіи включены.

§ 74.

Содержаніе молитвъ вѣрныхъ отъ Священника глаголемыхъ тайно.

Въ продолженіи сихъ народныхъ моленій, глаголются отъ Священника тайно молитвы Василія великаго, или Златоустаго. „Сими молитвами благодаритъ Священникъ Господа, что „удостоилъ его *предстати* святому своему *жертвеннику*, (*) припасть „(*повергнуть себя*) къ Его щедротамъ о своихъ грѣхахъ и о „*людскихъ невѣдѣніяхъ* (а), моляся купно и прося, очистить душу
Б „его и тѣло отъ всякія скверны плоти и духа, укрѣпить его и „*удовлить* (то есть, способнымъ, достойнымъ и довольнымъ „содѣлать) силою Духа Святаго, чтобъ предлежащее служеніе „возмогъ онъ исполнить *непреткновенно*, (безпогрѣшительно) въ чистомъ свидѣтельствѣ (*въ незазорной*) совѣсти (б); услышать „же и моленія, приносимыя вѣрующими, даровать имъ преспѣяніе добродѣтельнаго житія, вѣры и разума духовнаго, и неосужденно причаститися святыхъ Таинъ и Царствія небеснаго „ихъ сподобить.“

Литургія оглашенныхъ въ которой части храма совершаема была?

(*) Здѣсь вопрошается: для чего Священникъ, столько уже совершивъ молитвъ, стоя при самомъ Престолѣ, но теперь
В благодаритъ Бога, что сподобилъ его *предстать своему жертвеннику*? На сей вопросъ отвѣтъ есть слѣдующій: у древнихъ Христіанъ *Литургія оглашенныхъ* отправляема была не внутри, какъ нынѣ, но внѣ Святаго Олтаря, который до самаго начала *молитвъ вѣрныхъ*, заключенъ пребывалъ завѣсами (в); при начинаніи же сихъ завѣсы были отъемлемы, и Священникъ тогда входилъ къ самому Престолу (г), благодаря Бога за удостоеніе предстоянія предъ

(а) Въ невѣжествѣ (*неразуміи*) содѣваемыхъ ими, (то есть простонародіемъ) законопреступленіяхъ. Евреем. гл. 9, ст. 7. Смотри Церковн.
Г словарь подъ словомъ: *невѣжествіе*.

(б) Сила сихъ словъ: *Непреткновенно, въ чистѣмъ свидѣтельствѣ совѣсти*, явствуетъ изъ выраженій Св. Апостола Павла, Дѣян. гл. 24, ст. 16: „О семъ азъ подвизаюся, *непорочну* (ἀπρόσκοπτον, безпреткновенну) *совѣсть имѣти* всегда предъ Богомъ и человѣки.“ 1 къ Тимоѳ. гл. 3, ст. 9: „Имущимъ Таинство вѣры въ *чистѣй совѣсти*.“

(в) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 64. и въ изъяснен. § 23.

(г) Выше подъ § 49 сказано, что древніе священнослужители прежде входа со Евангеліемъ въ Олтарь не вступали; здѣсь же показывается, что до самой Литургіи вѣрныхъ не входили въ оной. Таковыя показанія древности одно другому не противорѣчатъ, а означаютъ только

славою Его Величества. ВЪ Литургіи Евангелиста Марка читается, что СвященникЪ, по изшествіи оглашенныхЪ, *входилЪ вЪ жертвенникЪ*, то есть, Св. Олтарь (а). А

Для чего Антиминсъ распростирается не прежде, но при началѣ Литургіи вѣрныхъ? Память сего древняго обыкновенія соблюдаетЪ Церковь донынѣ, когда священный *АнтиминсЪ*, составляющій самой жертвенникЪ Господній (б), распростираетЪ не прежде, но *при началѣ Литургіи вѣрныхЪ* (в), предЪ наступленіемЪ пренесенія ДаровЪ имѣющихЪ священнодѣйствоватися на немЪ, которому СвященникЪ, яко жертвеннику Божію, вЪ первый разЪ тогда представЪ, покланяется и благодаритЪ Бога, глаголя вышепомянутыя молитвы.

§ 75.

Б

Молитвы, глаголемыя отъ Священника тайно въ Литургіи, у древнихъ читаемы были въ слухъ всего народа. Молитвы сіи и другія, совершаемыя вЪ Литургіи, у древнихЪ читаемы были отЪ Священника не тайно, какЪ нынѣ, но во *услышаніе* всего *народа*. Ибо при заключеніи каждой Ектеніи возглашаетЪ ДіаконЪ: *Премудрость!* Сіе возглашеніе явно показываетЪ, что люди должны себя тогда пріуготовить кЪ слышанію чего либо важнаго (г); но вЪ семЪ мѣстѣ инаго ни вЪ древнихЪ, ни вЪ нынѣшнихЪ ЛитургіяхЪ не обрѣтается, какЪ только сіи Священническія молитвы. КЪ подтвержденію сего служитЪ и слѣдующее законоположеніе Императора Іустиніана (д): „ПовелѣваемЪ

В

разныя времена и состоянія Церкви. ВЪ первыхЪ вѣкахЪ Христіанства, когда Церковь обиловала оглашенными, и были вЪ ней явно кающіеся: то и Литургія оглашенныхЪ, вЪ ихЪ присутствіе, совершаема была при заключенныхЪ вратахЪ Олтаря. (Сіе состояніе Церкви принадлежитЪ кЪ сему параграфу). Когда же оные быть вЪ Церквѣ престали, или, естьли и были, но не присутствовали во храмѣ: то и Литургія оглашенныхЪ совершалась (какЪ и нынѣ совершается,) послѣ входа со ЕвангеліемЪ, при отверстыхЪ дверяхЪ Олтаря, и СвященникЪ предстоялЪ самому Престолу. (Сіе относится кЪ параграфу 49-му).

(а) ВЪ Литургіи Марка на стран. 30 и 31. издан. вышепомянутаго. „Зрите; *да никто отъ оглашенныхъ*! — СвященникЪ влагаетЪ ѲиміамЪ во *входъ* и молится: — и *входятъ* святыя (дары) вЪ жертвенникЪ (*Олтарь*), и СвященникЪ молится тако: Святе, вышній, страшный, во святыхЪ почиваяй, *приведи* насЪ честному Твоему *жертвеннику*, со всякою совѣстію благою" и проч. (б) Смотри выше вЪ предувѣдомлен. § 86. Г

(в) ВЪ Служебникѣ, вЪ Литург. Св. Златоустаго, послѣ молитвы о оглашенныхЪ, напечатано: „*простираетъ Антиминсъ Священникъ; молитва вѣрныхъ первая, по еже распростерти Антиминсъ*".

(г) Смотри выше § 46. (д) Кодекс. Іустиніан. новыхЪ заповѣдей, гл. 137.

А „всѣмъ Епископамъ и Пресвитерамъ не въ молчанiи (тайно), но „*съ возглашенiемъ*, во услышанiе православнаго народа Божественное возношенiе (*Евхаристiю*) совершать, чтобъ тѣмъ души „слушающихъ къ большему возставлены были умиленiю и славословiю „Божiю. Тако бо и Божественный Апостолъ учитъ (а), глаголя: „*Аще благословиши духомъ, исполняяй мѣсто невѣжды, како речетъ:* „*Аминь*, Богу, *по твоему благодаренiю*? Ибо что глаголеши, не „вѣсть? Ты убо добрѣ благодариши, но другiй не созидается. „Сихъ убо ради прилично есть, чтобъ святое возношенiе и „прочiя молитвы *съ возгласомъ* отъ святѣйшихъ Епископовъ и „Пресвитеровъ произносимы были Богу нашему Iисусу Христу
Б „со Отцемъ и Святымъ Духомъ." Тожъ и въ Лимонарѣ (б) подтверждается, что „въ нѣкоторыхъ мѣстахъ обыкли Пре„свитеры молитвы святыя жертвы (*Литургiи*) произносить „*возгласно*, яко и отроки, стоящiе близъ Олтаря, часто оныя „слыша, навыкли имъ;" гдѣ потомъ повѣствуется страшное чудо, приключившееся отрокамъ, Литургiю совершившимъ по навыкновенiю своему, которое чудесное приключенiе напослѣдокъ можетъ быть и причину подало, что молитвы Литургiи возсылаемы быть стали *тайно* къ единому Богу, а не во услышанiе уже народа.

В

ГЛАВА II.

О *пѣсни* Херувiмской.

§ 76.

По совершенiи молитвъ отъ вѣрныхъ, начинается пѣснь, Херувiмская
Г именуемая *Херувiмская: Иже херувiмы тайно образующе* и проч. пѣснь
Начало и употребленiе въ Церкви приняла она, по свидѣтель- когда на-
ству Георгiя (в) Кедрина, во время благочестиваго Царя Iустина; чалась?
И

(а) 1 къ Коринѳ. гл. 14, ст. 16, 17.

(б) Лимонар. гл. 196. Смотри о семъ пространнѣе въ Прологѣ Генваря 4 дня. -- (в) Кедринъ въ лѣтопис. на 9 лѣто Царя Iустин. „Во днехъ сего *Iустина* уставлено пѣть и сiю *Херувiмскую пѣснь*: иже херувiмы тайно образующе."

Почему так называется, и съ какимъ намѣреніемъ воспѣвается?

Херувімскою же нарицается не только 1) отъ первоначальнаго слова, коимъ предначинается, то есть: *Иже херувімы* (а); но 2) наипаче потому, что Божественнымъ сладкопѣніемъ своимъ воззываетъ вѣрныхъ во время совершенія Литургіи къ Таинственному и Богомысленному съ Херувімами ликовствованію; и есть живѣйшимъ и убѣдительнѣйшимъ увѣщаніемъ и возбужденіемъ предстоящихъ ко вниманію и благоговѣйному присутствованію, при наступающемъ Таинствѣ Евхаристіи; о чемъ святый Патріархъ Германъ такъ разсуждаетъ (б): ,, когда поется Херувімская пѣснь, съ того времени всѣ (предстоящіе) возбуждаются ,, къ прилѣжнѣйшему вниманію, даже до конца священнодѣйствія ,, (Божественныя Литургіи), отложивъ долу (*отринувши*) всякое ,, житейское попеченіе, яко Царя Великаго имущіе воспріять въ ,, себя чрезъ тайну причащенія. " А Б

§ 77.

Изъясненіе Херувімской пѣсни.

По какимъ причинамъ присутствующіе при Литургіи образуютъ и представляютъ собою Таинственно Херувімовъ?

Иже херувімы тайно образующе, и животворящей Троицѣ трисвятую пѣснь припѣвающе. Херувімы на небесахъ, предстоя Престолу Господа славы, непрестанно воспѣваютъ Его и славословятъ трисвятымъ пѣніемъ: *Святъ, святъ, святъ Господь Саваоѳъ!* Мы, присутствуя при совершеніи Литургіи, таковое же имѣемъ Божественное упражненіе, каковое на небесахъ и оные блаженные духи. Ибо 1) предстоимъ во храмѣ, то есть такомъ мѣстѣ, которое посвящено въ селеніе и честь Высочайшаго Существа, гдѣ величественный поставленъ Ему Престолъ, на которомъ Онъ присутствуетъ невидимо славою своею, какъ и на небесахъ. Для того Церковь и нарицается отъ святаго Златоуста ,, мѣстомъ ,, Архангеловъ, превыспреннимъ небомъ, самымъ царствомъ ,, Божіимъ" (в); 2) мы возсылаемъ отъ устъ своихъ пѣнія, В

(а) Въ Церковныхъ послѣдованіяхъ многія пѣсни и стихи именованіе свое имѣютъ или отъ первыхъ словъ ихъ, или отъ многократно повторяемыхъ въ нихъ каковыхъ либо однихъ реченій; на прим. *трисвятое* отъ перваго и трикратно прилагаемаго слова, *святый; непорочны* отъ реченія блажени *непорочніи; хвалитны* отъ глагола часто употребляемаго, *хвалите Господа; за достойно* отъ перваго слова пѣсни, *достойно есть* и проч. (б) Св. Патріарх. Герман. въ тайнозрѣн. вещ. Церковныхъ. Г

(в) Св. Златоустъ въ Бесѣд. 36, на 1 къ Коринѳ. послан. ,, Церковь есть мѣсто Ангельское, мѣсто Архангельское, Царство Божіе, самое то (*высшренное*) небо."

А и славословимъ въ трехъ лицахъ святопокланяемое и животворящее Существо *тресвятыми пѣсньми*, трикратное возглашеніе слова *Свять* содержащими, которыми и Херувімы на небесахъ прославляютъ Вседержителя; для того *Церковная Іерархія* отъ святаго Діонисія Ареопагита (а) и поставляется *образомъ небесныя Іерархіи.* А по таковому ея преимуществу и мы во время священнодѣйствія Литургіи *Таинственно образуемъ* собою торжествующіе *лики Херувімовъ.*

Всякое нынѣ житейское отложимъ попеченіе. Для того всѣ житейскія попеченія и заботы міра отринемъ, и мятежныя въ сердцахъ обуреванія страстей да укротимъ; а устремимъ мысли къ со-
Б зерцаніямъ Божественнымъ, предстоя съ благоговѣніемъ въ сіи Таинственныя минуты, яко на *горѣ святѣй*; гдѣ бы земля совсѣмъ взору нашему не предстояла; гдѣ одни достойные безсмертной души предметы всѣ бы понятія занимали; гдѣ все вниманіе въ единственное бы размышленіе наступающаго Таинства изливалось. „Никто во оное время, (витійствуетъ Св. Златоустъ) „житейскіе помыслы да имать; но вся земная изъ мысли изринувъ „и на небеса всего себе преложивъ, яко близъ самаго Престола „Славы стоя и съ Серафімами паря, тако всесвятую пѣснь Богу „славы и величествія да возноситъ“ (б).

Яко да Царя всѣхъ подымемъ, Ангельскими невидимо дориносима
В *чинми.* Ибо Сынъ Божій, Царь вѣковъ и Спаситель нашъ грядетъ невидимо въ храмъ, дориносимый (*торжественно и Боголѣпно препровождаемый*) Ангельскими чиноначаліями, принесть Себя на святой трапезѣ въ жертву Богу Отцу о всемъ мірѣ, и предложить тѣлоское и кровь въ снѣдь вѣрнымъ. Сего великаго и безсмертнаго Царя нашего потщимся усрѣсть съ благоговѣніемъ, и принять Его въ души наши чрезъ Спасительныя Его таинства, со усердіемъ и радостію живою, привѣтствуя Его и воспѣвая торжественно съ Серафімами, предтекущими и восклицающими Ему: *Аллилуіа!*

Сія пѣснь, пространно и Богомысленно изображается
Г поемымъ въ великую Субботу стихомъ, который, для великихъ содержащихся въ немъ Таинъ, достоинъ всякую Литургію читаемъ быть тайно отъ вѣрныхъ, къ вящшему въ душахъ произведенію

(а) Св. Діонис. Ареопагит. въ Церковн. Іерархіи, глав. 1: „*Наше священноначаліе*, сравненное со *Ангельскимъ*, есть только *подобное ему*, и требующее чувственныхъ образовъ, для возвожденія насъ отъ нихъ къ Божественному возвышенію.“ Смотри и выше въ § 49.

(б) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 4 о непостижимѣмъ.

умиленія и благоговѣинства, такъ какъ и въ Литургіи Іакова брата Господня всегда онъ былъ воспѣваемъ: *Да молчитъ всякая плоть человѣча*, и проч. А

Молитва Херувимской пѣсни отъ кого уставлена, и какое ея содержаніе?

Молитва, во время пѣнія Херувімской отъ Священника глаголемая (*никтоже достоинъ отъ связавшихся*), сочинена и предана тѣмижъ Церковными Учителями, при которыхъ уставлена къ Литургіи пѣснь Херувимская: для того и содержаніе ея есть пространное изображеніе мыслей оныя пѣсни. Она потому и во всѣхъ древнихъ Греческихъ спискахъ въ числѣ молитвъ Златоустовыхъ не находится (а). Сею молитвою священнослужитель исповѣдуетъ, „что хотя никто не достоинъ служить Царю „славы, кто имѣетъ совѣсть *связану* (порабощену *плотскими* Б „*похотьми* (то есть грѣхолюбивыми плоти вожделѣніями); ибо „дѣло сіе страшно не только человѣкамъ, но и самымъ Ангеламъ: „но понеже Сынъ Божій, по неизреченному человѣколюбію, бывъ „насъ ради человѣкъ, и Архіерей намъ бывъ, предалъ совершать „священнодѣйствіе безкровныя жертвы; а потому, дерзая онъ „приступить къ совершенію сего великаго Таинства, смиренно „молитъ и проситъ благопослушливаго Владыку, очистить душу „его и сердце *отъ совѣсти* (б) *лукавыя* (грѣхомъ порабощенныя) „и *удовлить* (то есть, способнымъ и достойнымъ сотворить) „принести Ему дары въ жертву.“

В

ГЛАВА III.

О *великомъ входѣ*.

§ 78

Г

Входъ великій по какой причинѣ уставленъ?

Слѣдуетъ по семъ *входъ великій.*— Торжественный обрядъ сей, Церковію древнею уставленъ для принесенія на Престолъ ко освященію даровъ, уготованныхъ въ предложеніи, которое поставляемо было тогда не внутри Олтаря, какъ нынѣ жертвенникъ, но внѣ, со страны лѣвой, куда народныя приношенія пріемлемы

(а) Смотри Греческій Требникъ, изданный Гоаромъ въ примѣчан. 109 на Литургію Златоуст. (б) Къ Евреем. гл. 10, ст. 22.

А были; о чемъ пространнѣе сказано выше (а). „Совершившимся „симъ (*молитвамъ вѣрныхъ*) Діаконы, предписывается въ Чино„положеніяхъ Апостольскихъ (б), да принесутъ дары къ Епископу „на жертвенникъ“, то есть *на Престолъ*.

О знаменованіяхъ сего входа и при немъ совершаемыхъ обрядовъ, особливо во время служенія Архіерейскаго, смотри ниже въ Толкованіи Литургіи Симеона Ѳессалонитскаго (в).

Въ древнія времена пренесеніе даровъ, уготованныхъ нарочно отъ своего Двора къ священнодѣйствію, совершали при случаяхъ благопотребныхъ, а особливо во дни великихъ праздниковъ (г), сами благочестивѣйшіе Христіанскіе Государи, которые, по Б древнему преданію, входили торжественно во Олтарь, и полагали оные на святый Престолъ, для принесенія ихъ священнослужителямъ въ жертву Господу (д); и сей есть смыслъ словъ шестаго Вселенскаго Собора въ правилѣ 69 лежащихъ, которые читаются такъ: „Никому не должно есть входити во Святый Олтарь изъ „міранъ; но однако Царскому Величеству и власти сіе не воз„бранается, когда только ни восхощетъ вознести Творцу дары „по древнѣйшему преданію.“

Въ древнія времена сами Государи пренесеніе даровъ творили.

§ 79.

Есть еще древній благочестивый обычай, при перенесеніи В даровъ въ Церкви православной наблюдаемый, а именно: когда предстоящіе во храмѣ узрятъ несомы изъ *предложенія* (то есть изъ сѣверныхъ вратъ Олтаря) святые Дары, всѣ тогда наклонятъ главы своя, произнося тайно въ себѣ сіи слова: *Помяни, Господи*. Сими тайными моленіями просятъ священнослужителей, чтобъ при возношеніи даровъ въ безкровную жертву воспомянули они ихъ предъ Господомъ (е). Священникъ же и Діаконъ, пріемля

Обрядъ благочестивый, при перенесеніи даровъ бываемый.

(а) Смотри выше § 26. (б) — Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 12.

(в) Въ Толкован. Симеон. Ѳессалон. числ. 45—47. — (г) Смотри выше § 2.

Г (д) Ѳеодоритъ въ Истор. Церковн. кн. 5, гл. 17: „А понеже время наступало принесть на священную трапезу Дары; то воставъ (Императоръ Ѳеодосій) съ равными (первымъ) слезами, вошелъ (во Олтарь); — на священную же *трапезу Дары принесши*, изыде.“

Ѳеодосій юнѣйшій Императоръ въ указѣ, при дѣяніяхъ Ефесскаго Собора изданномъ: „Святѣйшему *Олтарю* для единаго токмо *даровъ возношенія прикасаемся;* и какъ только въ огражденное предмѣстіе (ἔπαυλιν) Божественныхъ окрестностей (κύκλων) внидемъ, немедленно исходимъ.“

(е) Николай Кавасил. въ Толкован. Литург. гл. 20: „Должно тогда *припадать* къ Священнику и просить, да *воспомянетъ* онъ насъ во оныхъ молитвахъ. Ибо нѣтъ инаго способа моленія, столь многомогущественнаго,

ихъ моленіе, и готовыми представляя себя прошенія ихъ испол- A
нить, какъ *молитвенники* и *ходатаи* (а) къ Богу о всемъ мірѣ, умоляютъ предъ ними Господа Спасителя гласомъ благоразумнаго разбойника, *да воспомянетъ* Онъ *ихъ во Царствіи своемъ*, предъ лицемъ Отца Небеснаго (б), гдѣ онъ, сѣдя въ присносущной славѣ одесную Его, и показуя отверстыя раны, за спасеніе человѣкомъ подъятыя, ходатайствуетъ, преклоняя Его силою своихъ заслугъ, къ подаянію всѣмъ благъ вѣрующимъ во искупленіе Его (в).

Подобное сему моленіе бываетъ и въ Олтарѣ, по пренесеніи даровъ на святую трапезу, между Священникомъ и Діакономъ, Б
гдѣ они другъ друга просятъ помянуть себя при священнодѣйствіи, и другъ о другѣ моляся, отвѣтствуютъ: *Да помянетъ Господь Богъ* каждаго изъ нихъ *во Царствіи своемъ!*

§ 80.

Тропари при постановленіи даровъ на святую трапезу глаголемые отъ кого сочинены, и для чего въ сіе время чтутся?

О тропаряхъ, при постановленіи Даровъ на святую трапезу отъ Священника глаголемыхъ, (то есть, *Благообразный Іосифъ: во гробѣ плотски*, и, *яко живоносецъ*: примѣтить должно слѣдующее: Сочинитель ихъ есть святый Іоаннъ Дамаскинъ. Онъ, составляя воскресныя осми гласовъ службы, сочинилъ между прочими и сіи
Богомудрыя пѣсни, изъ которыхъ въ *первой* изобразилъ кратко В
„исторію Боголѣпнаго погребенія Господня; *во второй* изъяснилъ „неописанное вездѣсущіе Божества Его, которымъ Онъ, почивая „плотію во гробѣ, въ тожъ время, яко Богъ ничѣмъ необъемле„мый, существомъ невмѣстимый, былъ и во адѣ съ душею, и въ „раю съ разбойникомъ, исповѣдавшимъ Его на крестѣ, и на „Престолѣ Царствія со Отцемъ и Духомъ, вся исполняя; *въ „третіей* воспѣлъ достолѣпно изящество живоноснаго гроба „Христова, который чрезъ востаніе Спасителево учинился „источникомъ нашего воскресенія.“

и толь крѣпкихъ надеждъ намъ подавающаго, какъ сей образъ страшнаго сего жертвоприношенія, которое очистило туне нечестія и беззаконія (всего міра).“ Смотри и ниже въ Толкован. Литург. Симеон. Өессалонит. Числ. 46 и 47.

(а) Смотри ниже въ § 112 и 117. (б) Матө. гл. 10, ст. 32.

(в) Къ Римлян. гл. 8, ст. 34. Къ Евреем. гл. 7, ст. 25. и гл. 9, ст. 24. Смотри въ Гармоніи Евангельск. (Chemnitio-Lifero-Gerhardiana) гл. 213, стран. 2193.

А Но для какой же причины Церковь опредѣлила читать сіи стихи при поставленіи Даровъ на Престолъ? Сказано выше (а), что Литургія своими наружными обрядами представляетъ всю жизнь и дѣла Спасителя нашего. И какъ образъ зачатія Его, рожденія и страданія въ проскомидіи уже былъ представленъ (б); то послѣдственно должно совершену быть образу и Его погребенія. Почему Учителями Церковными *великому входу* и дано знаменованіе Боголѣпнаго *погребенія* Іисуса Христа (в); для того и стихи сіи, яко содержащіе въ себѣ воспоминаніе *гроба* Господня и Его *погребенія*, опредѣлили читать при поставленіи Даровъ на святый *Престолъ* (который означаетъ, по ученію Церкви (г), *гробъ*
Б Спасителевъ), съ куреніемъ ѳиміама и съ прикровеніемъ верху ихъ *воздухомъ*, въ подражаніе положенію во гробъ Іисуса Христа отъ Іосифа и Никодима. Ибо они, по свидѣтельству Евангелія, снемши тѣло Спасителево со креста, положили во гробъ съ вонями, обвивъ чистою плащаницею, и возвалили надъ двери гроба

(а) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 44 и въ изъяснен. § 12. — Примѣтить нужно, что въ Литургіи воспоминаніе смотренія Іисусъ Христова изображаемо бываетъ *сугубымъ образомъ*, или двоекратно; *первое* до освященія Таинствъ *наружными обрядами* и дѣйствіями Церковными
В (§ 10 и далѣе, § 17, 47, и проч.); *второе*, по освященіи даровъ *самыми Таинствами*, какъ уже въ тѣлѣ и крови Христовой, тѣжъ Спасительныя событія священнодѣйствуются, а именно: Его *возвышеніе на крестъ* и подъятыя на немъ страданія (ниже § 130 и 131), Его *погребеніе* и *воскресеніе* (§ 135), *вознесеніе* (§ 138) и проч. — (б) См. выше § 9–11.

(в) Св. Герман. Патріархъ въ тайнозрѣн. вещей Церковн. „Умныя силы, созерцая Херувімскій ликъ грядущій съ честными дарами (въ великомъ входѣ) то есть, тѣло Господа Іисуса отъ *краніева* (лобнаго) мѣста, даже до *гроба*, съ нами невидимо вопіютъ: *Аллилуіа!*" Смотри ниже въ Толкован. Симеон. Ѳессалон. подъ числ. 46.

(г) Смотри выше § 20, и ниже въ Толкован. Литург. Симеон. Ѳессалон.
Г числ. 13. — Святому *Престолу* дано знаменованіе *гроба* Господня, (какъ видится) потому, что какъ тѣло Господа Іисуса, со креста снятое отъ Іосифа и Никодима было пренесено въ вертоградъ, и положено во *гробѣ*, изъ котораго потомъ и славное Его воскресеніе мірови возсіяло: такъ и здѣсь святые Дары, надъ которыми во время проскомидіи были начертанны образы страстей Христовыхъ, на крестѣ подъятыхъ, (§ 9 и 12) преносятся въ великомъ входѣ съ жертвенника на *Престолъ*, для положенія ихъ на немъ, яко во *гробѣ*; почему и воспоминается при семъ Его *погребеніе*; а потомъ и самое *воскресеніе* радостными прославляется пѣсньми. (Ниже § 135).

камень велїй (а), которой здѣсь *воздухомъ* (б), имже покрываетъ А
Священникъ Дары, означается.

Изъясненіе словъ: *Ублажи, Господи благоволеніемъ Твоимъ Сіона.*

По совершеніи сихъ надгробныхъ пѣсней, Священникъ, кадя предложенные на престолѣ виды, приглашаетъ Псаломскія слова: *Ублажи, Господи, благоволенїемъ Твоимъ Сїона* и проч. (в). Подъ именемъ Сіона разумѣется *Церковь*, вѣрующая во Христа (г); подъ изображеніемъ Богозиждемыхъ *стѣнъ Герусалима*, означаются *Учители благовѣрїя* и провозвѣстники Божіей правды и вѣчныхъ судебъ Его, которыхъ самъ Господь силъ уподобляетъ *стѣнамъ крѣпкимъ* и *мѣдяннымъ* (д), охраняющимъ градъ Его (*Церковь*) отъ нападенія и всегубительства враговъ *видимыхъ* (еретиковъ и невѣрныхъ языковъ) и *невидимыхъ* (міродержцевъ тьмы вѣка сего, Б
духовъ злобы поднебесныхъ); а подъ именованіями *жертвы правды, возношенїя всесожегаемыхъ и тельцовъ*, содержится пророчество о *жертвоприношенїи Іисуса Христа и Его Церкви*, которое и въ предложенныхъ дарахъ имѣетъ совершиться (е): для того, къ уваженію ихъ толикаго достоинства, и ко испрошенію Божія на нихъ благоволенія, возсылаются о нихъ сіи моленія.

О взаимномъ прошеніи Священника и Діакона воспоминанія.

Потомъ Священникъ, приближаяся съ трепетомъ къ началу самыя Евхаристіи, проситъ смиренно отъ сослужащаго Діакона (Архіерей же отъ всѣхъ Священнослужителей) съ приклоне- В
ніемъ главы молитвъ о себѣ къ Богу и воспоминанія при возношеніи страшныхъ Таинствъ; (*помяни мя, брате и сослужителю!*) Чего равно и Діаконъ отъ Священника смиреннымъ образомъ испрашиваетъ, (*помолися о мнѣ — помяни мя, Владыко святый*): и другъ друга молитвами укрѣпляя, призываютъ въ помощь и благопоспѣшеніе силу и дѣйствіе пресвятаго Духа къ предлежащему служенію; (*Духъ Святый найдетъ на тя*, и, *той же Духъ содѣйствуетъ* и проч.); о семъ пространнѣе Симеонъ Ѳессалоникійскій въ своемъ Толкованіи Литургіи подъ числомъ 48 разсуждаетъ.

Г

(а) Матѳ. гл. 27, ст. 60.
(б) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 85. — (в) Псал. 50, ст. 20, 21.
(г) Въ Толкован. псалмовъ на оныя слова, част. 1 стран. 252: „Ѳеодоритъ и Евѳимій толкуютъ сіи слова о *созиданіи* Христіанскія *Церкве*, сущія на земли.“ (д) — Іерем. гл. 1, ст. 18. и гл. 15, ст. 20.
(е) Смотри ниже § 109 и 133.

А # ГЛАВА IV.

О *молитвахъ*, по поставленіи святыхъ даровъ, на Божественной трапезѣ совершаемыхъ.

§ 81.

По торжественномъ пренесеніи даровъ, Діаконъ, испросивъ благословеніе и молитвы у Священника, исходитъ предъ двери Содержаніе прошеній.
Б Олтаря, и возбуждаетъ предстоящихъ къ моленію о пренесенныхъ и *предложенныхъ* на Престолѣ *Дарахъ* (*), возглашая: *Исполнимъ* (умножимъ, еще возслемъ) *молитву нашу Господеви о предложенныхъ честныхъ дарѣхъ* и проч. „О предложенномъ да просимъ Бога, дабы „Дары получили освященіе, и да достигнетъ конца преднамѣренное нами отъ начала предложеніе" (а). — Къ сему присовокупляетъ и другія многія полезныя Церкви прошенія, а именно, молится: „да даруетъ Господь день весь настоящій окончать въ мирѣ, святынѣ и безъ грѣха; да подастъ *Ангела мирна* (б) въ храненіе „души и тѣла, проситъ: отпущенія грѣховъ, полезныхъ благъ

I

В

(а) Николай Кавасил. въ Толкован. Литург. гл. 25.

(б) Чрезъ *Ангела мирна* нѣкоторые Учители (Васил. вел. въ книг. 3. на Евном — Никол. Кавасил. въ Толкован. Литург. гл. 34.) разумѣютъ Ангела *Хранителя*, даннаго всякому вѣрующему въ соблюденіе жизни отъ самаго рожденія; Церковь же молится и проситъ его отъ Господа „не по тому, якобы онъ кому изъ православныхъ не данъ; но чтобъ „былъ дѣйствителенъ въ своихъ достодолжныхъ о насъ дѣяніяхъ, „чтобъ, то есть хранилъ насъ отъ зла, и на путь правый наставлялъ" что самое и въ послѣдующихъ словахъ сего прошенія содержится: *Ангела мирна, вѣрна Наставника, Хранителя душъ и тѣлесъ;* а святый Г Златоустъ (въ Бесѣд. 3, на послан. къ Колосс. и въ Бесѣд. 35, на вознесен. Господне) прошеніе *Ангела мирна* относитъ до особливаго того Ангела, который учиненъ отъ Бога надъ храненіемъ мира, любви и согласія между человѣками. „Сего ради молимся и глаголемъ, просяще „*Ангела мирна.*" И на другомъ мѣстѣ говоритъ: „да научишися, „яко суть *Ангели мира;* слыши всегда въ молитвахъ глаголющихъ Діаконовъ: *Ангела мирна испросите.*" Таковое разумѣніе сего прошенія подтверждается и въ Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 37, гдѣ Діаконъ повелѣвалъ: *просимъ отъ Господа Ангела* (ἄγγελον τὸν ἐπὶ τῆς εἰρήνης) *сущаго надъ миромъ,* то есть учиненнаго надъ храненіемъ *мира*, любви и согласія.

Смыслъ словъ: Христіанскія кончины безболѣзненны, непостыдны.

„душамъ вѣрующихъ и всему міру; жизнь совершить въ покаяніи „и Христіанской кончинѣ, притомъ безболѣзненно и *непостыдно* „(безъ всякаго совѣсти смущенія и усрамленія предъ Богомъ во „грѣхахъ, при послѣднемъ издыханіи; но мирно, спокойно и съ радостнымъ упованіемъ вѣчноблаженныя жизни вручить Творцу „духъ свой), а потомъ добрый имѣть отвѣтъ на страшномъ „Христовомъ судилищѣ, и проч. А

Содержаніе молитвы Проскомидіи.

(*) Сіе народное моленіе о *предложенныхъ Дарахъ* Священникъ возноситъ ко Господу молитвою *Проскомидіи*, которою проситъ Его „принять возсылаемыя къ Нему моленія, и его самаго *удовлить* (достойнымъ и довольнымъ сотворить) къ приношенію даровъ и *жертвы словесныя* и *безкровныя* (а), которыя и пренесть, во благости Б своей, въ пренебесный, мысленный свой жертвенникъ (б), въ воню благоуханія духовнаго (в), преклоняя Его къ тому „воспоминаніемъ благопринятыхъ отъ Него въ Ветхомъ и Новомъ Завѣтѣ жертвоприношеній: Авелевыхъ, Ноевыхъ, Авраамовыхъ, Аароновыхъ, Самуиловыхъ и самыхъ Св. Апостолъ возношенія сея безкровныя жертвы" и проч. Молитва Проскомидіи Златоустаго начинается такъ: *Господи, Боже Вседержителю!* въ Литургіи же Василія Великаго симъ образомъ: *Господи, Боже нашъ, создавый насъ* и проч. и сія послѣдняя находится въ Литургіи Іакова брата Божія, откуда Св. Василій перенесъ въ свою Литургію, съ перемѣною нѣкоторыхъ ея реченій. В

§ 82.

Коликократно бываетъ возношеніе даровъ въ Литургіи, и для чего?

Здѣсь примѣтить должно, что *возношеніе Даровъ* въ жертву при совершеніи Литургіи бываетъ не единожды, но *трикратно*: *первое* во время Проскомидіи, молитвою: *Боже, Боже нашъ! небесный хлѣбъ* и проч. которое въ древности надъ всѣми въ Предложеніе принесенными изъ домовъ отъ православныхъ хлѣбами и виномъ отправляемо было (г); *второе* совершается вышепомянутыми молитвами: *Господи Боже вседержителю*, и, *Господи Боже нашъ*, надъ одними уже избранными къ священнодѣйствію дарами, и пренесенными съ жертвенника на Престолъ; и сіи оба приношенія предуготовляютъ только и предосвящаютъ дары и самаго Священника Г къ большему и совершеннѣйшему ихъ приношенію, которое бываетъ отъ всея Церкви, въ воспоминаніе благодарственное спра-

---

(а) Евхаристія для чего именуется *словесною и безкровною жертвою*, о томъ смотри выше въ предувѣдомленіи § 2, букв. η).

(б) Смотри выше въ § 16. примѣчан. (б) на страницѣ 20.

(в) Смотри ниже § 122. примѣчан. на слова: *въ воню благоуханія духовнаго* (в). (г) Смотри выше § 19.

А даній Іисуса Христа, по исчисленіи всѣхъ Божіихъ благодѣяній, велегласнымъ симъ восклицаніемъ: *Твоя отъ Твоихъ Тебѣ приносяще!*

§ 83.

Наконецъ всѣ исчисленныя отъ народа прошенія Священникъ печатлѣетъ, и возноситъ ко Господу своимъ возглашеніемъ: *Щедротами единороднаго Сына Твоего* и проч. *Щедроты* здѣсь воспоминаетъ Сына Божія, то есть, Его любовь, Его представляетъ безконечныя заслуги, во искупленіи человѣческаго рода оказанныя небесному Отцу; для которыхъ и молитъ Его преклониться къ благосердному ниспосланію прошеній, по обѣтованію самаго Спасителя: *Елика аще чесо просите отъ Отца во имя мое, дастъ вамъ* (а), Б

Заключеніе прошеній и изъясненіе возгласа.

ГЛАВА V.

О цѣлованіи.

В

§ 84.

Симъ образомъ заключивъ Священникъ прошенія народныя, потомъ *миръ* возвѣщаетъ людямъ, глаголя: *Миръ всѣмъ!* прознаменуя тѣмъ время наступающее къ *цѣлованію;* къ чему потомъ Діаконъ и возбуждаетъ, возглашая къ предстоящимъ: *Возлюбимъ другъ друга!* Сіе взаимообразное и святое *цѣлованіе* въ первенствующей Церкви чинимо было не только отъ однихъ Священнослужителей, какъ нынѣ; но и всѣ предстоящіе люди, мужи съ мужами, жены также съ женами *лобзаніе* творили (б), съ приглашеніемъ словъ: *миръ ти!* на что отвѣтствовалъ другій: *и духови твоему* (в); поелику тогда вѣрующіе различныя имѣли дарованія Духа Святаго (г).

Что, *миръ всѣмъ*, знаменуетъ, и цѣлованіе въ древности отъ кого чинимо было?

Г

§ 85.

Священный обрядъ сей есть древнѣйшій. Началомъ его установленія въ Церкви признавается сіе Спасителя завѣщаніе: *Аще*

Когда оно и въ знаменіе чего установлено?

(а) Іоанн. гл. 16, ст. 23. (б) Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 11.— Смотр. и ниже въ § 85, подъ чертою букв. (г)

(в) Смотри Церковн. словарь подъ словомъ: *лобзаніе святое.*

(г) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 14. и въ изъяснен. § 59.

принесеши дарЪ твой ко Олтарю, и ту помянеши, яко братЪ твой имать А
*нѣчто на тя : остави ту дарЪ твой предЪ Олтареъ, и шедЪ прежде
смирися* (примирися) *сЪ братомЪ твоимЪ ;* и *тогда пришедЪ , принеси
дарЪ твой* (а). ЧтобЪ исполнить сію Спасительную заповѣдь, Апостолы, при возношеніи даровЪ, уставили творить *лобзаніе святое*
и *лобзаніе любве* (б), вЪ знаменіе искренняго во ХристѢ союза, примиренія и отпущенія взаимныхЪ обидЪ и оскорбленій, иногда другЪ
другу причиняемыхЪ; дабы симЪ любви залогомЪ (*цѣлуя другЪ друга
лобзаніемЪ святымЪ*) соединивЪ предстоящіе свои души, едиными
усты и сердцемЪ прославили имя Святыя Троицы: *Да единомысліемЪ
исповѣмы Отца и Сына и Святаго Духа, Троицу единосущную и нераздѣльную.* Б

Святый КириллЪ Іерусалимскій вЪ словѣ тайноводственномЪ 5 мЪ говоритЪ: „ВопіетЪ ДіаконЪ: другЪ друга пріимите (*обымите*), „и другЪ друга *цѣлуемЪ*,“ (такЪ читается вЪ Литургіи Іакова брата Господня, которую святый КириллЪ толкуетЪ) : „*лобзаніе* „знаменуетЪ *душЪ соединеніе*, и всякаго памятозлобія изгнаніе имЪ „обручаетЪ“.—Другія Таинственныя знаменованія сего *цѣлованія* смотри вЪ Толкован. Симеон. Ѳессалон. подЪ числ. 50.

§ 86.

Какія части у древнихъ лобызаемы были?

Древніе лобызали другЪ у друга иногда *главу*, яко верховную В
часть всего человѣческаго состава, иногда *очи* и *выю*, иногда же *руки*, *ланиты* и *рамена*, какЪ и нынѣ священнослужители творятЪ вЪ ОлтарѢ (в); но цѣлованіе во *уста* есть установленіемЪ поздныхЪ потомковЪ (г).

Порядокъ цѣлованія, между священнослужителями въ Олтарѣ бываемаго.

ПорядокЪ цѣлованія во ОлтарѢ между священнослужителями симЪ образомЪ бываетЪ : КакЪ любви и мира начальникЪ есть Господь; то СвященникЪ или Архіерей, покланяяся трикраты предЪ ПрестоломЪ, исповѣдуетЪ вопервыхЪ кЪ Богу свое любленіе сими Псаломскими словами: *Возлюблю Тя, Господи, крѣпосте моя*, и проч. ПотомЪ приклонився, лобызаетЪ святые Дары, яко самаго Господа,
поверхЪ возлежащаго надЪ ними покрова, и край святыя трапезы, Г
почитая оную, яко сѣдалище живаго Бога, и Олтарь Его, приглашая кЪ тому : *Святый Боже, святый крѣпкій* и проч. ПринявЪ такимЪ образомЪ отЪ Господа и Олтаря Его мирЪ, творитЪ *цѣлованіе* сЪ прочими священнослужителями, глаголя кЪ каждому : *ХристосЪ*

(а) Матѳ. гл. 5, ст. 23 и 24.

(б) КЪ Римл. гл. 16, ст. 16.—1 Петр. гл. 5, ст. 14.—Іустин. Филос. Апол. 1, числ. 65: „ДругЪ друга *лобзаніемъ цѣлуемъ*, окончавши молитвы.“

(в) Смотри ниже вЪ толкован. Симеон. Ѳессалонитск. числ. 57.

(г) Поллукс. кн. 9, гл. 24.

А *посредѣ насъ!* на что другой, показуя свое съ нимъ единодушіе и любовь, отвѣтствуетъ: *и есть и будетъ;* цѣлуютъ же другъ друга въ *рамена* (а), означая тѣмъ, что они равно игу Христову подлежатъ, и яремъ его на своихъ раменахъ носятъ; а потому Симеонъ Ѳессалонитскій (б) и именуетъ Священника *подъяремникомъ* Христовымъ.

Для чего въ *рамена* цѣлуютъ другъ друга Священнослужители?

§ 87.

Когда и по какой причинѣ упразднился сей благочестивый обрядъ, (что надлежитъ до *взаимнаго цѣлованія* народа), изъ Исторіи Церковной не видно; да и многія нынѣ въ совершеніи Литургіи находятся дѣйствія и обряды, которые къ обстоятельствамъ
Б настоящихъ временъ никаковаго не имѣютъ отношенія и употребленія; а только показуютъ намъ древней Церкви и благочестивыхъ тогдашнихъ Христіанъ святыя обыкновенія, и суть бывшихъ въ свое время усердныхъ ихъ по вѣрѣ исправленій образы, обличающіе и осуждающіе душъ нашихъ ко Христу холодность. ,,Нынѣ знаменія (древнихъ дѣйствій) токмо содержимъ (сѣтуя ,,бесѣдуетъ (в) святый Златоустъ). Нынѣ Церковь уподобися ,,женѣ, лишившейся древняго благоденствія, и знаменія только ,,премногія древняго своего благополучія содержащей, богатства же ,,лишившейся. Схождахуся вси древле и пояху обще: сіе творимъ
В ,,мы и нынѣ; но тогда во всѣхъ *едина душа бысть и сердце едино:* ,,нынѣ же ни въ единой душѣ единомыслія онаго видѣть никтоже ,,можетъ; но вездѣ многая брань. Мира и нынѣ всѣмъ проситъ ,,отъ Господа и молится Предстоятель Церкви: но имя *мира* мно- ,,гое; самою же вещію (*мира*) нигдѣ нѣсть."

О упраздненіи многихъ обрядовъ древнихъ, въ Литургіи воспоминаемыхъ.

ГЛАВА VI.

Г
О чтеніи Сvмвола.

§ 88.

По совершеніи между Священнослужителями цѣлованія, Діаконъ возглашаетъ: *Двери, двери, премудростію вонмемъ!* Чтобъ

(а) Смотри въ Служебникѣ. (б) Симеон. Ѳессалонит. въ кн. о Таинствахъ въ рукоположен. Пресвитера; смотри слова его выше въ предувѣдомлен. подъ § 76. (в) Св. Златоуст. въ Бесѣд. 36, на 1 Коринѳ. посланіе;

Историческое изъясненіе словъ: двери, двери и проч. разумѣть сіи слова, надлежитъ приникнуть къ древности. Въ А
Литургіи святыхъ Апостолъ (а) повелѣвается: „Діаконы да стоятъ при *дверяхъ* мужей, а Иподіаконы при *дверяхъ* женъ; да никтоже изыдетъ, и да не отверзается *дверь*, аще бы кто былъ („*пришелъ*) и вѣрный во время возношенія.“ — Изъ сего чиноположенія Апостольскаго ясно разумѣть можно и оныя слова: *двери, двери!* По принесеніи Господу теплѣйшихъ вѣрующими молитвъ, когда приближалось *освященіе* даровъ: то Діаконъ къ стрегущимъ двери Церковныя возглашалъ: *двери, двери!* то есть, чтобъ они хранили осторожно двери храма заключенны (б), да не изыдетъ кто вонъ изъ числа вѣрныхъ, во время Божественнаго возношенія, противъ чиноположенія Апостольскаго (в), или да не внидетъ кто въ храмъ Б
изъ таковыхъ, коимъ возбранено быть при совершеніи Евхаристіи (г); предстоящимъ же повелѣвалъ: *премудростію вонмемъ!* чтобъ они въ Таинства, совершатися имѣющія, вникали прилѣжно, разумѣвая во оныхъ сокровенную Божію *премудрость*.

Духовное разумѣніе словъ: оныхъ. Но какъ уже отъ давныхъ временъ престало въ Церкви оное Апостольское установленіе, и двери храма нынѣ отверсты бываютъ во все время совершенія Литургіи: то Учители Церковные благонамѣренно симъ словамъ: *двери, двери!* яко Историческаго прежняго своего употребленія уже не имѣющимъ, приложили духовныя нравоучительныя разумѣнія и знаменованія, а именно: святый Патріархъ Германъ (д) „чрезъ *двери* разумѣетъ *помышленія душъ* нашихъ, кои мы тогда отъ земныхъ пристрастій отвлещи долженствуемъ, и внимать чтенію Божественнаго Символа“. — Другіе толкователи чрезъ оныя слова понимаютъ „*двери устъ* и *ушесъ* нашихъ, которыя отверсты тогда имѣть должно В

тоже подтверждаетъ и Зонаръ въ Толкован. на 19 правил. Лаодикійск. Собора, о чемъ смотри въ Кормчей книгѣ част. 1, лист. 77.

(а) Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 11.

(б) Чиноположен. Апостольск. кн. 2, гл. 57. „Да соблюдаемы будутъ *двери*, да не како внидетъ кто невѣрный, или непросвѣщенный.“ Г

Соборъ Лаодикійскій въ правилѣ 42, предписываетъ хранить во время Литургіи *двери храма* съ таковою бдительностію, что служителямъ стрегущимъ оныя, запрещаетъ отъ нихъ отлучаться даже на краткое время и для самой молитвы. „Не должно служителямъ ни на малое врéмя *оставляти дверей*, и въ молитвѣ упражнятися.“ — Смотри въ Кормч. част. 11, лист. 8.

Св. Златоуст. въ Бесѣд. 23 на Матѳея: „Для того таинства совершаемъ заключивши *двери*.“

(в) Правил. Апостольск. 9. Смотри ниже въ § 144. (г) Смотри выше. § 71.

(д) Св. Германъ Патріархъ въ таинозрѣн. вещей Церковныхъ.

А „ко услышанію и вниманію Божіей премудрости (а), Сvмволомъ „вѣры проповѣдуемой.“

§ 89.

Символъ отъ кого составленъ?

Потомъ возглашается Сvмволъ, или *изображеніе* православныя *вѣры.* — Символъ въ началѣ своемъ составленъ и преданъ Церкви, по свидѣтельству святаго Епифанія (б), отъ самыхъ *Апостоловъ*, въ разсужденіи его содержанія и Догматовъ; отъ Никейскагожъ и Константинопольскаго Соборовъ умноженъ и изъясненъ нѣкоторыми рѣченіями, по причинѣ воставшихъ тогда ересей, Аріевой и Македоніевой.

§ 90.

Сvмволъ когда учрежденъ въ Литургіи читаться и для чего?

Б Чтеніе *Сvмвола* введено въ Литургію первоначально во Антіохіи, (по свидѣтельству Исторіи Ѳеодора чтеца) въ исходѣ пятаго столѣтія; а по Церквамъ востока, началъ онъ быть провозглашаемымъ съ начала шестаго вѣка (в), въ посрамленіе Македонія духоборца, который сего *Сvмвола* не принималъ. До того же времени читаемъ онъ былъ единожды въ годъ, а именно, *въ великій Пятокъ*, когда изъясняемъ былъ оглашеннымъ предъ крещеніемъ.— Въ послѣдующіе вѣки хотя оная ересь и истребилась: но сіе полезное установленіе Церковію удержано на сей конецъ, „дабы „Христіане, присутствуя совершенію Литургіи, засвидѣтель-„ствовали симъ предъ Богомъ правость своея вѣры, и очистивъ
В „сердца свои священнымъ оныя исповѣданіемъ, приступили

(а) Никол. Кавасил. въ Изъяснен. Литург. гл. 26.

(б) Св. Епифан. Кипр. въ Анкоратѣ при концѣ числ. 20: „Сіе *изображеніе* „*вѣры* отъ Св. *Апостоловъ преданное*, и въ Церкви, во Св. градѣ (*Никеѣ*) „отъ всѣхъ Св. Епископовъ, бывшихъ болѣе трехъ сотъ и десяти „предписанное“.

Руффинъ Историкъ Церковн. жившій въ исходѣ четвертаго вѣка въ изъяснен *Сvмвола* говоритъ: „*Апостолы*, предпріемля разлучитися другъ отъ друга, *поставили* прежде *образецъ* себѣ будущей проповѣди; да не како единъ отъ другаго удалясь, разнообразное нѣчто предложатъ, въ
Г вѣру Христову приводимымъ. Того ради всѣ во едино совокупившись, и Духа Св. исполнившись, снося во едино каждаго мнѣніе, *составили* и *опредѣлили* сіе *правило* дать вѣрующимъ. — Для того и нарицается оно *знаменіемъ*, или *знакомъ* (Гречески Σύμβολον, *Сvмволъ*) дабы познаемъ быти могъ тотъ, кто Христа по истиннѣ проповѣдуетъ, по правиламъ Апостольскимъ.“

(в) Ѳеодор. чтецъ въ Церковн. Исторіи кн. 2: „Повѣствуютъ, что Петръ Кнафей (*бѣлильникъ*, Патріархъ Антіохійскій, бывшій въ исходѣ пятаго столѣтія,) уставилъ, во всякомъ *собраніи читать Сvмволъ.* — Тимоѳей (Епископъ Цареградскій) *Сvмволъ вѣры* трех-сотъ осмнадесяти

„съ большимъ достоинствомъ, къ воспріятію тѣла и крови Господа „своего (а)".

§ 91.

Для чего во время чтенія Символа воздухъ со святыхъ даровъ снимается и колеблется надъ ними?

При началѣ чтенія *Символа*, Священникъ вземлетъ *воздухъ*, (покровъ) со святыхъ Даровъ, и держитъ его *горѣ возвышенъ*, творя ихъ откровенными; дабы исповѣданіе вѣры предъ ними, (въ коихъ всѣ таинства вочеловѣченія Христова, *Символомъ* вѣры проповѣдуемыя, имѣютъ непостижимымъ образомъ совершиться) непосредственно, какъ бы предъ лицемъ Самаго Искупителя, было отъ него изглаголано; держа же *воздухъ*, колеблетъ его горѣ и низу, и вѣетъ надъ Дарами. Сіе *вѣяніе* (б) *воздуха*, значитъ *осѣненіе* Духа Божія; котораго снисшествіе и самое Священное Писаніе изображаетъ *дыханіемъ бурнымъ* (в); для того Священникъ по окончаніи *Символа*, цѣлуя *покровъ* благоговѣйно, яко знакъ Таинственнаго *натія* Духа Святаго, приглашаетъ: *Благодать Господа* (г)!— Пространнѣе о семъ смотри въ Толкованіи Литургіи Симеона Ѳессалонитскаго подъ числомъ 50-мъ и въ примѣчаніяхъ на оное же число, гдѣ притомъ объясняется, для чего *завѣса*, при Царскихъ дверяхъ висящая, во время возглашенія: *двери, двери!* отъемлется?

Отцевъ въ каждое *собраніе* (Литургіи) *глаголати уставилъ*, въ охуленіе Македонія, яко непріемлющаго *Символа*, единожды въ лѣто читаемаго прежде во Св. *Пятокъ Божественныя страсти*, во время бывающихъ отъ Епископа оглашеній." (а) Правило 2 Собора помѣстнаго Толедск. 3, бывшаго въ концѣ шестаго вѣка.

(б) Сіе *вѣяніе воздуха*, въ началѣ своемъ, можетъ быть, уставлено по таковой же причинѣ, какъ и рипиды; ибо и наименованіе сего покрова *воздухъ*, значитъ *произведеніе вѣтра* (какъ выше въ предувѣдомлен. § 85 означено); да и самое открытіе даровъ во время *Символа*, требуетъ иногда необходимо предосторожности; Діаконъ же, коему Чиноположенія Апостольскія препоручаютъ въ храненіе Дары (смотри въ предувѣдомлен. § 90), въ сіе время внѣ Олтаря занятъ бываетъ возглашеніями къ народу, *двери; двери!* и, *станемъ добрѣ!* и проч: то и нужно предлежащіе открыто дары хранить самому Священнику. (Смотри въ книгѣ о служеніи и чиноположеніяхъ лист. 36 на оборотѣ). Но поелику дѣйствіе сіе Церковію всегда и во всѣ времена года неопустительно совершается: то первоначальное его установленіе нынѣ имѣть мѣста уже не можетъ; и для того таинственное его знаменованіе должно принято быть за главную его причину.

(в) Дѣяній гл. 2, ст. 2. (г) Смотри въ Служебникѣ.

А

ГЛАВА VII.

О *началѣ Евхаристіи*, и о возглашеніяхъ Діаконскихъ и Іерейскихъ, возбуждающихъ къ благоговѣйному при оной предстоянію.

Б

§ 92.

По провозглашеніи *Символа*, Діаконъ, возвѣщая народу наступающее время *возношенію Даровъ* въ жертву, велегласно ко всѣмъ взываетъ: *Станемъ добрѣ! станемъ со страхомъ! вонмемъ, святое возношеніе въ мирѣ приносити* (Господу въ жертву)! — Сей вопль, такъ какъ и послѣдующія возглашенія (*горѣ имѣимъ сердца! имамы ко Господу* и проч.) слышаны были во времена Апостольскія, и возбуждали предстоящихъ при совершеніи Евхаристіи къ вящшему вниманію и благоговѣнію; а по сему и находятся они во всѣхъ древнихъ службахъ. Въ Литургіи Іакова брата Божія читается: „Станемъ добрѣ! станемъ благоговѣйно, станемъ со страхомъ „Божіимъ и умиленіемъ! миромъ Господу помолимся!" Святый Златоустъ (а), изъясняя слова, *станемъ добрѣ!* слѣдующее полагаетъ нравоученіе: „Не просто, ниже всуе законоположися, чтобъ „всѣмъ Діаконъ повелѣвалъ и глаголалъ: *Прости! станемъ добрѣ!* „но да долу влекущіяся помышленія исправимъ; да разслабленіе, „отъ житейскихъ вещей намъ приключающееся отвергши, правою „возможемъ предстать предъ Богомъ душею. Для того и *стоять* „*добрѣ* въ оное время намъ повелѣвается; ибо *добрѣ стоять* не что „иное есть, какъ такъ стоять, якоже подобаетъ предъ Богомъ „стояти человѣку со страхомъ и трепетомъ, съ трезвящеюся и „бодрою душею."

О возглашеніи Діаконскомъ: станемъ добрѣ!

Изъясненіе возглашенія: станемъ добрѣ!

В (beside „Станемъ добрѣ!...)

Г (beside „бодрою душею.")

§ 93.

На оное возглашеніе: *станемъ добрѣ!* отвѣтствуетъ ликъ: *Милость мира, жертву хваленія!* „Мы не только съ миромъ и единодушіемъ тщимся сіе жертвоприношеніе вознесть ко Господу; но „*миръ*, все, что есть обиліе мира и искреннѣйшаго во Христѣ

Изъясненіе словъ: милость мира, жертву хваленія.

К

(а) Златоуст. въ Бесѣд. 4 о непостижимѣмъ.

„союза (а)" ; вЪ знаменіе чего и учинили мы взаимное между нами цѣлованіе (б) ; „приносимЪ также и *жертву хваленія* , жертву на- „шихЪ устенЪ, исповѣдающихся и возсылающихЪ хвалы имени Бога „вышняго (в)." А

§ 94.

О возгласѣ: *Благодать Господа нашего*, и проч.

ПотомЪ какЪ уже приближилось время кЪ начатію самыя *Евхаристіи*, то есть, приношенія и освященія ДаровЪ; то, чтобЪ предстоящіе кЪ сему великому и страшному Таинству были возбуждены и предуготованы, СвященникЪ, обратився кЪ нимЪ , привѣтствуетЪ ихЪ Апостольскими словами, призывая на нихЪ *благодать* и милость Іисуса Христа , *любовь* Бога Отца , и *причастіе* Святаго Духа (г).—„Молитва сія (*благодать Господа нашего* и проч.) „испрашиваетЪ намЪ отЪ каждой Святыя Троицы Vпостаси бла- „гая: отЪ Сына *благодать*, отЪ Отца *любовь*, отЪ Духа же *общеніе* „или *причастіе*. Ибо СынЪ намЪ, ничтоже (благо) сотворшимЪ , но „еще мщеніе заслужившимЪ, вЪ Спасителя себе преподалЪ; ОтецЪ „же страданіями Сына примирился роду человѣческому и возлю- „билЪ враговЪ; для того все, что ОнЪ намЪ ни оказалЪ, именует- „ся *любовію*. Поелику же вЪ любовь воспріятымЪ сущимЪ врагамЪ , „долженствовалЪ богатый вЪ милости сообщить и своя благая : „сіе творитЪ ДухЪ Святый, сшедшій на Апостолы. Сего ради Его Б

В

(а) Николай Кавасил. вЪ Толкованіи Литург. гл. 26.—(б) Смотри выше § 84.
(в) ВЪ Литургіи Іакова брата Божія , вмѣсто слова *милость* , стоитЪ реченіе: *елей*, ἔλαιον. А изЪ сего заключить слѣдуетЪ, что историческое установленіе онаго народнаго восклицанія (*елей мира, жертву хваленія*) произошло отЪ древняго первенствующихЪ ХристіанЪ обыкновенія , которые, собираясь кЪ Литургіи, приносили сЪ собою *елей* во свѣтильники и *хлѣбы*, для приношенія вЪ жертву. Смотри выше вЪ предувѣдомлен. § 26. И когда ДіаконЪ возглашалЪ, чтобЪ святое возношеніе *въ мирѣ приносили;* они соотвѣтствуя его гласу, и показуя свое кЪ тому благорасположеніе и готовность, восклицали: *елей мира!* ибо *елей* есть знаменіемЪ *мира* и *согласія* (Псал. 132, ст. 2.); *хлѣбы*, приносимые вЪ предложеніе, обыкновенно называемы были *жертвою* (выше вЪ предувѣдом. § 68, и вЪ изЪяснен. § 15): то и сіи *приносы* представляли они вЪ свидѣтельство своего усердія, быть сЪ благоговѣніемЪ при возношеніи ихЪ вЪ жертву хваленія или *Евхаристію ;* ибо надЪ предложенными хлѣбами возсылаемо было Богу благодареніе. Но когда таковое обыкновеніе престало ; то Учители Церковные оному всенародному воплю благонамѣренно дали смыслЪ нравоучительный (какЪ выше означено) , полезный для всѣхЪ ХристіанЪ , кЪ слушанію Литургіи стекающихся и безЪ чувственныхЪ *приносовъ*. — (г) 2 кЪ Коринѳ. гл. 13 , ст. 13. Г

А „къ человѣкамъ благость, *общеніе* и *причастіе* глаголется“(а). — На оное возглашеніе народъ, показуя свою, по его гласу готовность и въ возблагодареніе, прося ему тѣхже благъ отъ Бога, отвѣт„ствуетъ: *и со духомъ твоимъ!* „При совершеніи страшныхъ Таинствъ „молится какъ Священникъ о людяхъ, такъ и люди о Священникѣ; „ибо сіи слова: *и со духомъ твоимъ!* не иное что знаменуютъ, „какъ оное (моленіе)“, говоритъ Святый Златоустъ (б).

§ 95.

Изъясненіе словъ: *горѣ имѣимъ сердца!*

Далѣе увѣщаваетъ Іерей предстоящихъ ученіемъ Апостола Павла (в), воскрилить умъ отъ земныхъ, къ размышленію вещей Б Божественныхъ, и мудрствовать горняя: *Горѣ имѣимъ сердца!* На сей гласъ люди единодушно отзываются, что возвысили они по глаголу его чувствія свои отъ земныхъ пристрастій, и имѣютъ сердца восперенны къ Богу; почему и глаголютъ: *Имамы ко Господу!*— Древніе святые Отцы таковыя на сіи возглашенія полагаютъ нравоучительныя увѣщанія. Святый Кипріанъ въ словѣ о молитвѣ Господней говоритъ: „Когда стоимъ на молитвѣ, то бодрствовать „и всѣмъ сердцемъ прилѣжать моленію долженствуемъ; всякое „плотское и мірское помышленіе да отступитъ, и ниже что-либо „тогда духъ, какъ то едино, о чемъ молится, да размышляетъ. „Того ради и Священникъ, прежде молитвы предполагая увѣщаніе, В „уготовляетъ мысли братіи, глаголя: *горѣ сердца!* дабы, когда от„вѣтствуютъ людіе: *имамы ко Господу!* увѣщаны были, что не „иное тогда помышлять они должны, какъ только о Господѣ. Да „заключатся противному перси, и единому Богу отверсты да бу„дутъ! да не попустимъ внити внутрь себя врагу, во время мо„литвы!“—„Что твориши брате“? возглашаетъ святый Ефремъ въ словѣ о животворящихъ тайнахъ; „не обѣщался ли, когда ре„четъ Іерей: *горѣ имѣимъ сердца!* ты же глаголеши: *имамъ ко Го„споду!* Не боишися ли, о человѣкъ! не срамляешися ли, въ часъ „сей страшный ложъ обрѣтаяся? О великое чудо! трапеза Царя „небеснаго пріуготована, Агнцу Божію тебе ради закалаему, огню Г „духовному отъ святыя трапезы истекаему, Серафімамъ предсто„ящимъ и Херувімамъ (окрестъ) парящимъ, шестокрылатымъ лица „свои закрывающимъ, и всѣмъ силамъ небеснымъ со Іереемъ за тя „молящимся, огню духовному сходящу, крови Христовой въ чашу „тайную за твое очищеніе вливаемой, ты не стыдишися ли, не „оплакиваеши ли себе, ни за себя моляся, ниже за инаго“?

(а) Николай Кавасил. въ Толкован. Литург. гл. 26.

(б) Златоуст. въ Бесѣд. 18 на 2 къ Коринѳ. — (в) Колосс. гл. 3, ст. 2.

§ 96. А

Начало Евхаристіи.

Симъ образомъ расположивъ и восперивъ къ горнимъ сердца людей Священникъ, потомъ повелѣваетъ начать хваленіе и благодареніе Божіе, то есть самую *евхаристію*, Іисусомъ Христомъ заповѣданную, взывая: *Благодаримъ Господа!* — Ликъ, отвѣтствуя его восклицанію, предначинаетъ: *Достойно и праведно есть, покланятися Отцу и Сыну и Святому Духу, Троицѣ единосущнѣй и нераздѣльнѣй.*

§ 97.

Содержаніе ея.

Устроивъ тако людей благохвалить Господа Священникъ возслѣдствуетъ и самъ имъ съ возвышенною мыслію и напряженнымъ духомъ, подтверждая вопль ихъ, и кленяся предъ лицемъ Бога Вседержителя, изливая предъ Нимъ сердце свое и душу въ толикихъ изреченіяхъ, что воистинну достойно и праведно есть Его хвалить, Его благословить, благодарить, воспѣвать, славить и покланяться Ему, яко Творцу и Господу неба и земли, всея твари видимыя и невидимыя (а)! Потомъ начинаетъ (б), по примѣру Іисуса Христа, благодарить Его, исчисляя оказанныя отъ Него благодѣянія человѣческому роду отъ начала міра, съ самаго созданія человѣка и даже до настоящаго дня, какъ явствуетъ въ молитвахъ, глаголемыхъ при семъ. Б В

(а) Слова сіи, почти однозначащія, въ толь многомъ числѣ здѣсь соединяются для произведенія благоговѣйнѣйшаго вниманія, усердія, и для возвышенія духа къ умозрѣніямъ премірнымъ и Божественнымъ, въ возсыланіи Евхаристіи. Они всѣ пренесены Св. Василіемъ и Златоустомъ изъ Литургіи Іакова брата Божія, гдѣ читаются такъ: „Воистинну достойно есть и праведно, лѣпо и долженствующее, Тебе „хвалити, Тебе пѣти, Тебе благословити, Тебѣ покланятися, Тебе „славословити, Тебѣ благодарити Творцу всея твари видимыя и неви„димыя“ и проч.

(б) Примѣтить нужно: когда Священникъ сію молитву читать начнетъ; то даже до окончанія ея (до самыхъ словъ: *и даждь намъ едиными усты и единымъ сердцемъ*) мысли свои относить долженъ къ Богу Отцу, и Ему благодарить и жертву сію приносить. Ибо 1) самъ Спаситель такъ совершить оную благоизволилъ (смотри выше въ предувѣдом. § 7), и Священникъ тогда представляетъ въ себѣ самаго Его (ниже § 100), и яко Ходатая Бога и человѣковъ; 2) самыя слова молитвы отношеніе имѣютъ къ Богу Отцу; 3) Правило 23 Собора Карѳагенскаго третьяго, бывшаго въ 397 году, повелѣваетъ, „чтобъ молитвы, совершаемыя при „Олтарѣ (*Престолѣ*) управляемы были ко Отцу.“ Г

А Молитва Евхаристіи (а) въ Литургіи Василія Великаго пред- *Изъясненіе словъ: Сый, Іегова.*
начинается словомъ, СЫЙ (Ὁ ὬΝ): *Сый, Владыко Господи.* Реченіе
сіе соотвѣтствуетъ Еврейскому имени Божію יְהֹוָה *ІЕГОВА*,
котораго силу и Таинственное знаменованіе Св. Іоаннъ во откро-
веніи изъясняетъ такъ: *СЫЙ, бѣ и грядый* (б). Оно есть соб-
ственное и существенное имя Бога Вседержителя (в), означающее
Его *независимое*, *присносущное* и *всесильное бытіе*, отъ котораго всѣ
творенія міра началомъ *своимъ* истекаютъ, и продолженіемъ зави-
сятъ. Для того Св. Василій, приступая къ исчисленію и благохва-
ленію Божіихъ величій, сіе имя, какъ вѣчный *Символъ* славы Его, и
отличительный характеръ Величества несозданнаго (г), съ благо-
Б говѣйнымъ призываніемъ и раболѣпнымъ поклоненіемъ, исповѣданію
Евхаристіи предполагаетъ; а Св. Златоустъ между свойствами

(а) Сію молитву, какъ преисполненную неизреченныхъ Божіихъ благодѣя-
ній, по изъясненію Св. Златоуста (Бесѣд. 24 на 1 Коринѳ. гл. 10,
ст. 16) въ Литургіи Василія Вел. также и въ Литургіяхъ Іакова
брата Божія и Евангелиста Марка (смотри ниже подъ симъ примѣча-
ніемъ) предписывается Священнику возсылать съ *наклоненіемъ главы*,
(Священникъ *приклонився* молится); *первое*, въ знакъ благопокореннаго
В исповѣданія таинствъ смотренія; *второе*, во всеусердную приверженность
устремленнаго къ Престолу благодати моленія Церкви, которое Онъ
въ лицѣ ея возноситъ. Таковымъ же образомъ (то есть, *съ приклоне-
ніемъ главы*) должна она читаема быть и на Литургіи Златоустаго; о
чемъ, какъ о обыкновенномъ ея чтеніи, въ Служебникѣ при началѣ ея
хотя не означено: однако для произнесенія Таинственныхъ глаголовъ
освященія Даровъ (*и сотвори убо хлѣбъ сей*) явственно предписывается
Священнику *востать*, (Священникъ же *воставъ*, знаменуетъ Св. Дары)
не отъ поклоненія, совершаемаго имъ при трикратномъ чтеніи мо-
литвы: *Господи иже пресвятаго Твоего Духа*, (которая въ древнихъ Гре-
ческихъ спискахъ совсѣмъ не находится; о чемъ смотри ниже въ §
106); но долженъ онъ тогда *востать* отъ *наклоненнаго чтенія*, и главою
Г возникнуть горѣ, при совершеніи Таинства; слѣдственно прежде сего,
имѣть ее долженъ былъ *наклоненну низу*.

Въ Литургіи Іакова предписывается: „Потомъ *приклонивъ выю*, глаго-
летъ: (ниспосли Духа Твоего Св.) Господа животворящаго, сопрестоль-
наго Тебѣ Богу и Отцу" и проч.

Въ Литургіи Марка: „И *приклоняетъ* Священникъ (*выю*) и молится:
Ты бо еси превыше всякаго начальства и власти и силы и Господства"
и проч.

(б) Апокалипс. гл. 1, ст. 4, 8. — (в) Исаіи гл. 48, ст. 2.
(г) Исаіи гл. 42, ст. 8. — Исход. гл. 15, ст. 3. — Псал. 82, ст. 19.

Божественными оное такъ боголѣпно изображаетъ: *присно Сый, такожде* (ὡσαύτως) *Сый:* то есть, въ самобытномъ Божества присносущіи, всегда единообразно и неизмѣняемо Царствуяй! А

ГЛАВА VIII.

О пѣсни Серафімской.

Б

§ 98.

Исчисляя Священникъ Божія благодѣянія, и благодаря Ему за оныя усердно, (*о сихъ всѣхъ благодаримъ Тя, — явленныхъ и неявленныхъ благодѣяніяхъ бывшихъ на насъ*) достигаетъ къ пѣснопѣнію Серафімскихъ воинствъ, коихъ видѣлъ Исаія (а) и Іоаннъ тайнозритель (б), окрестъ Престола славы Божіей стоящихъ, и побѣдную или торжественную пѣснь Господу силъ поющихъ, вопіющихъ, взывающихъ и глаголющихъ: *Святъ, святъ, святъ Господь Саваоѳъ* (Господь силъ, Господь Вседержитель)! *исполнь* (полно есть) *небо и земля* (величества) *славы Твоея!* Сіе Божественное славословіе, по произнесеніи отъ Священника словъ: *побѣдную пѣснь* (в), возглашаютъ и люди, яко представляющіе собою тогда Ангельскіе лики (г). В

§ 99.

Изъясненіе словъ: Побѣдную пѣснь *поюще, вопіюще, взывающе и глаголюще!* Умноженіе сихъ, почти однозначащихъ словъ полагается, по разумѣнію

(а) Исаіи гл. 6, ст. 2 и 3. — (б) Апокалип. гл. 4, ст. 6, 8.

(в) При возглашеніи сихъ словъ, Діаконъ творитъ звѣздицею надъ Св. Дарами къ Дискосу крестообразное прикосновеніе, производя концами ея тончайшій звукъ къ каждому слову: *поюще, вопіюще, взывающе и глаголюще,* 1) какъ для возбужденія въ предстоящихъ вниманія къ совершаемому Таинству; такъ 2) и для ознаменованія пѣнія *четверообразныхъ* животныхъ, предъ Престоломъ Божіимъ славословящихъ; и потомъ вземлетъ оную съ Дискоса; поелику Дары, во время ихъ освященія, должны предлежать открыто, выше § 91, стран 88 примѣч. (а), и „дабы Священникъ, по Св. Герману Патріарху, не чрезъ облакъ, какъ нѣкогда Моvсей въ Скиніи свидѣнія, но открованнымъ лицемъ могъ созерцать славу Господню.“ Германъ Патріархъ въ тайнозрѣн. вещей Церковныхъ. Смотри и въ Требникѣ Греческомъ Гоар. примѣч. 126 на Литург. Златоустаго. — (г) Смотри выше § 77. Г

А святаго Германа Патріарха (а), для изображенія *четырехъ животныхъ*, окрестъ Престола славы Господней парящихъ; изъ которыхъ *первое*, по откровенію Іоаннову (б), было *лице человѣческое*; *второе, лице львово*; *третіе, лице тельчее*, и *четвертое, орлее*; пѣніе присвояется орлу, вопль волу, взываніе льву, глаголаніе человѣку. Сіи животныя нокоя не имутъ день и нощь, восклицая: *Святъ, святъ, святъ Господь Вседержитель!* — Святый Златоустъ и святый Амвросій Медіоланскій сію пѣснь толкуютъ такъ (в): „Херувімы и Серафімы непрестанными гласы хвалятъ и глаголютъ: *Святъ, святъ, „святъ Господь Саваоѳъ!* Не единожды глаголютъ, да не вѣруеши „быти въ Богѣ единству (лицъ); не дважды глаголютъ, да не воз- Б „мниши быти множеству; но три краты возглашаютъ, и тожде „глаголютъ: да разумѣеши въ пѣсни сей, раздѣленіе Троицы (лицъ) „и единство Божества. — Святъ *Отецъ* (г), восхотѣвый заклатися „тельцу упитанному, грѣха не познавшему; Святъ *Сынъ* и телецъ „всегда закалаемый волею и присноживущій; святъ Утѣшитель „*Духъ Святый*, жертву совершаяй."

поюще, вопіюще и проч.

„Слово *святъ*, говоритъ древній Учитель Іовій, (д) преимущество, единственность (*отличность*) и паче всякаго существа превосходство о Богѣ возвѣщаетъ" (е). На сіи несозданнаго Существа совершенства взирая Серафімскія воинства, вопіютъ съ восторгомъ Божественнымъ непрестанно: *Святъ, святъ, святъ* В *Господь Саваоѳъ!* Церковь, изображая Таинственно на земли при совершеніи Литургіи, ихъ радостныя ликостоянія (ж), возглашаетъ купно съ ними оный же Божественный вопль: „*Съ сими и мы блаженными силами* (исповѣдуетъ Священникъ въ молитвѣ, глаголемой при семъ) *Владыко человѣколюбче, вопіемъ и глаголемъ: святъ еси и пресвятъ Ты и единородный Твой Сынъ и Духъ Твой святый!* и проч.

Изъясненія слова: Святъ.

Для чего поется пѣснь Серафімская во время Литургіи?

§ 100.

Къ сей Серафімской пѣсни Церковь отъ временъ Апостольскихъ (з) присоединила торжественное привѣтствіе, которое

Слова: осанна въ вышнихъ

Г

(а) Германъ Патріархъ въ тайнозрѣніи вещей Церковн. „Потомъ людіе, вмѣсто *Херувімскихъ силъ* и *четверообразныхъ животныхъ* вопіютъ: Святъ, святъ, святъ Господь Саваоѳъ, то есть, *трисвятъ* и единъ Богъ силъ. Побѣдную пѣснь поюще: *поюще* есть *орелъ*; *вопіюще* есть *волъ*; *взывающе*, *левъ*, и *глаголюще человѣкъ*." — (б) Апокалипс. гл. 4, ст. 8. — (в) Святый Амвросій въ кн. о Духѣ Святомъ — (г) Златоуст. въ Бесѣд. о блудномъ сынѣ. — (д) Іовій въ Библіотек. Фотіевой, кн. 222. (е) Смотр. выше § 52. (ж) Смотри выше § 63 и 77. — (з) Въ Литург. Іакова брата Божія читается: „Святъ, святъ, святъ Господь Саваоѳъ; исполнь небо

откуда взяты, и для чего здѣсь прилагаются? Іисусу Христу провозглашено было отъ дѣтей Еврейскихъ, когда A съ ваіями Его, яко побѣдителя смерти, во Іерусалимъ входящаго срѣтали: „*Осанна въ вышнихъ! благословенъ грядый во имя Господне!* „*осанна въ вышнихъ* (а)"!

Слова сіи почерпнуты изъ Псалма 117 (б), гдѣ они такъ читаются: *о Господи, спаси же!* (въ Еврейскомъ текстѣ стоитъ: *Гошіана*, а въ Греческомъ переводѣ, *осанна*, то есть, *спаси, просимъ*) *о Господи, поспѣши же; благословенъ грядый во имя Господне!* У Евреевъ восклицаемы они были въ поздравленіяхъ (в), особливо при срѣтеніи бываемыхъ, коими привѣтствующіе просили отъ Господа здравія, мира и благополучія. Съ симъ благожеланіемъ возглашены Б они были отъ народа и Іисусу Христу, во Іерусалимъ грядущему.

Церковь, благоговѣя къ своему Искупителю, во время Литургіи воспѣваетъ и привѣтствуетъ оными же восклицаніями, по подобію дѣтей Еврейскихъ, Его грядущаго отъ небесъ во храмъ, какъ въ таинственный Іерусалимъ, принесть Себя на святой трапезѣ, какъ и на Олтарѣ крестномъ, въ жертву Богу Отцу за искупленіе

„и земля славы Твоея, *осанна въ вышнихъ, благословенъ грядый во имя Го-* „*сподне, осанна въ вышнихъ*"! В

(а) Матѳ. гл. 21, ст. 9. — (б) Псалом. 117, ст. 25 и 26.

(в) Евсевій въ Церковн. Истор. кн. 2, гл. 23, повѣствуетъ, что по произнесеніи Апостоломъ Іаковомъ съ крыла Церковнаго о Іисусѣ Христѣ свидѣтельства, многіе изъ народа возопили: *Осанна* Сыну Давидову! — Смотри еще древност. Церков. Бингам. кн. 2, гл. 9, § 3, том. 1, стр. 135.

Іеронимъ въ Толкован. на Матѳ. гл. 21, упоминаетъ, что народъ имѣлъ обыкновеніе привѣтствовать Епископовъ восклицаніемъ: *осанна*; чего онъ однако не похваляетъ: „Да видятъ Епископы, хотя и святые мужи, съ каковою опасностію допускаютъ оныя (слова: *осанна*,) себѣ восклицать; аще Господу, емуже поистиннѣ сіе было возглашаемо, (но поелику не была крѣпка еще вѣра въ вѣрующихъ,) въ преступленіе вмѣнялось". Г

Слово *осанна*, по сказанію Іудейскаго Раввина Иліи, возглашаемо было у Евреевъ въ праздникъ *сѣнницъ*, то есть, палатокъ, или шатровъ, изъ древесныхъ вѣтвей сплетенныхъ, въ воспоминаніе странствованія Израильтянъ въ пустынѣ. Въ празднованіе сіе, народъ, по собраніи плодовъ, чрезъ восемь дней пребывалъ на поляхъ въ таковыхъ сѣняхъ, носилъ въ рукахъ вѣтви, и съ радостнымъ привѣтствіемъ другъ друга усрѣтая, восклицалъ: *осанна!* отъ чего и самыя *вѣтви* наименованы были *осанна*. Илія Левит. въ Ѳесви. — Августин. Калмет. въ Толкован. на Матѳ. гл. 21, ст. 9.

А всего міра; къ каковому Таинству возбуждаетъ вѣрныхъ и самая(а) *пѣснь Херувімская*. Ея (то есть, *Церкви*) Богомысленное сея пѣсни возсыланіе, таковое: „*Осанна въ вышнихъ!* Превѣчный Боже, въ пре-„выспреннихъ (б) обитаяй небесахъ! се мы, возсылая теперь долж-„ное Тебѣ благодареніе за всѣ оказанныя отъ Тебя роду человѣ-„ческому благодѣянія, и воспѣвая съ Серафімами славѣ Твоей три-„святую пѣснь, зримъ очами вѣры разверзающіяся на гласъ нашъ „небеса (в), и единороднаго Твоего Сына Спасителя нашего, во „исполненіе вѣчныхъ Твоихъ совѣтовъ, о спасеніи нашемъ предъ-„уставленныхъ, созерцаемъ духомъ отъ небесъ грядущаго къ намъ, „въ сей святый Храмъ, на сію страшную трапезу! Молимъ убо
Б „Тебе усердною нашею вѣрою: *Осанна, благословенъ грядый во имя „Господне!* Сотвори, да будетъ Божественное Его къ намъ прише-„ствіе благоспѣшно, плодоносно и спасительно; да воцарится Онъ „въ душахъ нашихъ Таинствами своихъ страданій (г); тѣло Его „святое и кровь пречистая да будутъ намъ, пріемлющимъ оныя, „не во осужденіе, но во отпущеніе грѣховъ, въ залогъ и обрученіе „вѣчныя жизни; ей, молимъ Тя, Отче небесный! *Осанна въ вышнихъ!*"

Таинственный смыслъ словъ: Осанна въ вышнихъ, благословенъ грядый во имя Господне.

§ 101.

Коль древнее употребленіе сея пѣсни въ Литургіи?

Древнія Литургіи и Церковныхъ Учителей писанія показы-
В ваютъ, что употребленіе сея пѣсни при торжественномъ совершеніи Евхаристіи продолжается отъ самыхъ временъ Апостольскихъ. Святый Златоустъ (д) такъ о ней бесѣдуетъ: „Прежде „сія пѣснь на небесахъ токмо воспѣваема бысть; но когда Господь „удостоилъ снисшествія своего землю, то и сіе сладкопѣніе при-„несъ къ намъ. Того ради и великій Архіерей, предстоя святой „сей трапезѣ, къ каждому изъ насъ какъ бы тако вопіетъ и гла-„голетъ: съ Серафімами поеши; съ Серафімами стани, съ ними „распростри крылѣ, съ ними облетай Престолъ Царскій." И на другомъ мѣстѣ: „Горѣ Серафімы трисвятую пѣснь вопіютъ; долѣ „тую же возсылаетъ человѣковъ множество; обще торжество не-
Г „бесныхъ и земныхъ соплещетъ; едино благодареніе, едино торже-„ство, едино радостное ликостояніе (е)".

(а) Смотри выше § 77. (б) Исаіи гл. 33, ст. 5.
(в) Св. Григор. Двоесл. кн. 4. Разговор. гл. 58; Смотри слова его ниже въ § 111. — (г) Смотри выше. § 77.
(д) Златоуст. въ Бесѣд. о Серафімахъ. — (е) Златоуст. въ Бесѣд. 1 на Исаію. — Смотри ниже въ Толкован. Симеон. Ѳессалон. подъ числ. 51.

ГЛАВА IX. *А*

О *возношеніи даровъ* въ жертву.

§ 102.

Воспоминаніе спасительныя вечери.

По возглашеніи отъ народа Серафімской пѣсни, Священникъ, соединивъ себя онымъ же блаженнымъ силамъ, и съ ними купно возславословивъ трисвятымъ ихъ пѣніемъ трисвятаго Бога, паки продолжаетъ исчисленіе многообразныхъ Его благодѣяній, и достигаетъ до самаго посланія въ міръ Сына Божія; воспоминаетъ *Б* всѣ спасительныя строенія, во дняхъ плоти Его Имъ совершенныя (а); воспоминаетъ и самую Его послѣднюю таинственную вечерю, которую Онъ, отходя къ смерти, совершить въ Сіонѣ со учениками благоизволилъ, которая, какъ есть нашей Евхаристіи первоначальнымъ установленіемъ, и къ ней долженствуемъ относить и сообразовать священнодѣйствіе наше: то весь ея порядокъ всецѣло и обстоятельно повѣствуетъ, каковымъ самъ Спаситель оную совершить благоизволилъ, а именно: что принявъ Онъ въ пречистыя свои руки хлѣбъ, и благодаривъ, благословивъ, освятилъ его, *преложивъ въ тѣло свое* (б), и преломивъ, даде святымъ *В*

(а) Смотри въ Литург. Василія молитву: *съ сими блаженными силами*, и проч.

(б) Въ Литургіяхъ: Василія Велик. и Св. Златоуста читается: „пріемъ хлѣбъ, благодаривъ и благословивъ, *освятивъ*, преломивъ, даде и проч. Подобнѣ и чашу пріемъ, растворивъ, благословивъ, *освятивъ*, даде“ и проч. Слова сіи ясно показываютъ, что Спаситель на Таинственной вечери хлѣбъ и вино *освятилъ*, то есть *преложилъ въ тѣло* свое и *кровь* не глаголами преподаянія Евхаристіи: *Пріимите, ядите*, и, *пійте отъ нея вси*, (какъ неправо мыслятъ западные): но во *время возсыланія* къ Богу Отцу *благодаренія* и *молитвъ*. Ибо раздробленіе хлѣба на части предшествовало словамъ преподаянія; во время же раздробленія, хлѣбъ былъ не простымъ уже хлѣбомъ, но самымъ тѣломъ Господнимъ, ко- *Г* тораго *раздробленіе* и составляло самое Спасителя *страданіе* (смотри выше въ предувѣдомлен. § 11. число 4: для того и реклъ Онъ, подавая ученикамъ: Сіе есть *тѣло мое*, за вы *ломимое*, то есть за васъ на смерть раздробляемое мучительными страданіями (выше въ предувѣдом. § 9); тожъ самое надлежитъ исповѣдать православно и о чашѣ Евхаристіи. — Сіе есть древнее ученіе Церкви; Ювенкъ, Испанскій Пресвитеръ, бывшій прежде Василія и Златоустаго (въ 330 году по Христѣ, какъ свидѣтельствуетъ блаженный Іеронимъ о Писателяхъ Церковныхъ гл. 84), въ Исторіи Евангельской, стихами отъ него изложенной кн. 4 говоритъ: „*Sancteque precatus* difcipulos docuit, *proprium*

А своимъ ученикамъ и Апостоламъ рекъ (а): ПРІИМИТЕ, ЯДИТЕ; СІЕ ЕСТЬ ТѢЛО МОЕ, ЕЖЕ ЗА ВЫ ЛОМИМОЕ ВО ОСТАВЛЕНІЕ ГРѢХОВЪ. „Подобнымъ образомъ и чашу съ виномъ по вечери, „растворивъ водою и благодаривъ, благословивъ, освятивъ и въ „Божественную свою кровь преложивъ, подалъ Апостоламъ“, рекъ: ПІЙТЕ ОТЪ НЕЯ ВСИ: СІЯ ЕСТЬ КРОВЬ МОЯ НОВАГО ЗАВѢТА, ЯЖЕ ЗА ВЫ И ЗА МНОГІЯ ИЗЛИВАЕМАЯ ВО ОСТАВЛЕНІЕ ГРѢХОВЪ, исповѣдуя притомъ, что сіе Таинство совершать и повторять заповѣдалъ Онъ самъ до скончанія вѣка (б), въ незабвенное воспоминаніе и благодарственное прославленіе Его любви и благодѣяній, оказанныхъ человѣческому роду: *Сіе творите въ мое*
Б *воспоминаніе!* (в).

Л 2

„se tradere *corpus*: то есть: *Благоговѣйно помолившись* (Спаситель), ко ученикамъ возгласилъ, что преподаетъ (имъ) *собственное тѣло.*“ Тоже подтверждаетъ и Симеон. Ѳессалон. въ книгѣ о Таинствахъ гл. 99: „Якоже и самъ (Христосъ) тая (то есть, Таинства) чрезъ *молитвы* „освященнодѣйствовалъ.“ Смотри и Камень вѣры на стран. 328, 329 и 379.

(а) При возглашеніи сихъ глаголовъ, Священникъ и Діаконъ *показуютъ десницею* на Дискосъ и Потиръ; чѣмъ не только означаютъ 1) какія
В слова о каждомъ особо изъ предлежащихъ на Престолѣ видовъ Спаситель *возгласилъ* на вечери, и каковыя къ которому изъ нихъ должны они мысленно тогда относить, при ихъ произношеніи; но и, 2) дабы видимымъ къ нимъ обращеніемъ умножить свое вниманіе и благоговѣинство; о чемъ одинъ Церковный Учитель такъ разсуждаетъ: „Божественные глаголы, кои изрекъ Спаситель, Священнодѣйствуя на „Таинственной вечери, не скородвижущимися устами и сліянно про„возглашаемы быть должны отъ Священника: но съ крайнимъ внима„ніемъ, благоговѣніемъ и почитаніемъ, всецѣло и явственно; ибо про„износя оные Іерей, глаголетъ какъ бы устами Самаго Іисуса Христа. „Должны же возглашаемы они быть безъ всякаго препинанія и оста-
Г „новки, единымъ духомъ; дабы въ мысль какое-либо другое помышле„ніе не могло тогда внити“.

(б) Пространное изъясненіе сея Спасительныя вечери смотри выше въ предувѣдомленіи въ гл. 2, § 11.

(в) Въ Литургіи Златоустаго сихъ словъ: *Сіе творите въ мое воспоминаніе*, хотя нынѣ не имѣется: однако оныя, (какъ заключающія въ себѣ самую Спасительную заповѣдь о совершеніи Евхаристіи, и суть ея основаніемъ, а потому во всѣхъ древнихъ Литургіяхъ находятся,) непремѣнно въ первоначальныхъ ея древнѣйшихъ спискахъ существовали. Ибо послѣдующія слова молитвы, непосредственно на оныя указуютъ: „Поминающе убо *сію* Спасительную *заповѣдь*;“ слѣдственно о завѣщаніи

§ 103. А

О приглашеніи слова: *аминь.*

Возглашеніе Божественныхъ глаголовъ: *Пріимите, ядите; и, пійте отъ нея вси,* ликъ, въ подтвержденіе Таинства и въ соединеніе своихъ мыслей со Священникомъ, заключаетъ, приглашая: *аминь.* Сей гласъ возглашаемъ былъ подобно и во времена Апостольскія и имъ послѣдовавшіе вѣки при совершеніи Евхаристіи, по свидѣтельству святаго Апостола Павла (а), и древняго Христіанскаго Учителя Іустина Философа, и другихъ.

§ 104.

Возношеніе даровъ въ жертву.

И такъ воспоминая Священникъ, по Его завѣщанію, Спасительныя Его о насъ страданія: крестъ, смерть, тридневное погребеніе, изъ мертвыхъ воскресеніе, на небеса восхожденіе, второе и страшное Его пришествіе, и за всѣ сіи Его благодѣянія во всеусердное возблагодареніе, Дары предложенные съ теплѣйшимъ духомъ приноситъ въ жертву Богу Отцу, яко благодѣтелю крайнему человѣческаго рода, сими Богодухновеннаго Пророка Давида словами (б): *Твоя отъ Твоихъ Тебѣ приносяще!* „Твои сіи дары, Отче Б

ніи ея предварительно было уже повѣствуемо; и потому оныя, яко не только ко всецѣлости Божественнаго предаянія Таинства надлежащія, но и къ дополненію самаго смысла молитвы служащія, въ сообразность древнихъ службъ, Священнику тогда мысленно воспоминать полезно и нужно.—(а) 1 Корине. гл. 14, ст. 16 — Іустин. Философ. Апол. 1, числ. 67; смотри выше § 23. В

Діонис. Александр. у Евсевія въ Истор. Церковн. кн. 7, гл. 9: „Сего (еретика покаявшагося) *Евхаристію* часто послушавшаго, и съ другими купно отвѣщававшаго *аминь,* паки возобновлять (крещеніемъ), якоже исперва, я не дерзнулъ."

(б) 1 Паралипомен. гл. 29, ст. 24.— Сіе восклицаніе, *Твоя отъ Твоихъ,* внесено въ Литургію, какъ видится, посл҄ѣ Василія и Златоустаго; ибо въ словахъ молитвы производитъ раздѣленіе смысла, о чемъ сказано будетъ ниже подъ § 106. Оно уставлено для торжественнаго *возношенія даровъ* отъ всея Церкви *въ жертву;* почему и возглашаемо бываетъ въ слухъ народа, чтобъ соединилъ онъ свои мысли со Священникомъ. Преждежъ таковое возношеніе Даровъ совершаемо было одними тайно глаголемыми отъ Священника, съ приклоненіемъ главы, моленіями, въ Литургіи Златоустаго сими: *Приносимъ Ти словесную сію и безкровную службу,* и просимъ и молимъ, и проч. Въ Литургіи Василія: *Дерзающе приближаемся Святому Твоему жертвеннику, и предложше вмѣстообразная святаго тѣла и крове Христа Твоего, Тебѣ молимся и Тебе призываемъ, Святе Святыхъ,* и проч. Подобнымижъ моленіями читается оно и въ Литургіи Евангелиста Марка: „*Твоя отъ Твоихъ даровъ пред-* Г

А ,,небесный, и отъ Твоихъ твореній (а), по завѣщанію единороднаго ,,Сына Твоего, нами воспріятые, яко *начатки жизни* нашея (б), Тебѣ, ,,мы въ жертву принося , *о всѣхъ и за вся* благодѣянія , отъ Тебе ,,намъ чрезъ Него оказанныя, *Тебе поемъ, Тебе благословимъ* (хвалимъ, ,,величаемъ), *Тебѣ благодаримъ Господи*"!

§ 105.

Во время возглашенія словъ приношеній Даровъ въ жертву (*Твоя отъ Твоихъ*) Діаконъ подъемлетъ нѣсколько дискосъ и потиръ горѣ, показуя Богу возносимые въ жертву Дары, по примѣру какъ древнихъ ветхозаконныхъ Священниковъ (в), такъ и самаго Б Іисуса Христа, который, какъ глаголетъ Василій Великій въ Литургіи: ,,пріявъ хлѣбъ на святыя и пречистыя свои руки, *показалъ* ,,Богу Отцу" ; подъемлетъ же Діаконъ Дары , преложивъ руки *крестообразно* , не только потому 1) чтобъ правою рукою вознесть *хлѣбъ*, яко первую часть состава Тайны , а лѣвою *чашу* съ раствореніемъ, какъ послѣдствующую хлѣбу ; но 2) наипаче для того , дабы *крестообразнымъ рукъ преложеніемъ* ознаменовать , что жертва сія приносится Богу, какъ за всѣ вѣдомыя и невѣдомыя нами Его благодѣянія , такъ наипаче за *крестъ* и *страданія* Сына Его, по завѣщанію самаго Спасителя: *Сїе творите въ мое воспоминанїе.*

О обрядахъ, при возношеніи Даровъ совершаемыхъ отъ Діакона.

В ,,*ложихомъ предъ Тобою* , и просимъ и молимъ тя , человѣколюбче ,,Блаже", и проч.

(а) Св. Ириней кн. 4 о ересяхъ гл. 17 , чисд. 5: ,,Дая совѣтъ своимъ Ученикамъ (Господь нашъ) *начатки* Богу возносить отъ своихъ *твореній*, не яко требующему: но дабы мы ни безплодны, ниже не благодарны были, *хлѣбъ* сущій изъ твари пріялъ и благодарилъ, и *чашу* подобно, и Новаго Завѣта новому *возношенію* научилъ."–и ниже въ гл. 18: ,,*Приносимъ* Ему, не яко требующему , но благодаряще величеству Его, и освящающе тварь. –Само *Слово* даде людямъ заповѣдь о твореніи *приношеній*, да научатся работати Богу."

(б) Николай Кавасил. въ Толкован Литург. гл. 4: ,,Какая причина и какой случай , по которому мы долженствуемъ приносить Богу *начатки жизни*, Дары сіи ? Яко Богъ за дары сіи *жизнь* намъ воздаетъ. Самъ Онъ повелѣлъ приносить *хлѣбъ* и *вино*. Самъ воздаетъ вмѣсто сихъ , *хлѣбъ животный* и *чашу жизни вѣчныя*." И въ главѣ 5: ,,Мы, яко *начатки* нашея *жизни* посвящаемъ Богу дары сіи , сущую пищу человѣческую ; еюже жизнь тѣлесная составляема бываетъ."

Для чего хлѣбъ и вино приносятся въ жертву, а не другое что?

(в) Исход. гл. 29, ст. 24.

ГЛАВА X. А

О *таинствѣ освященія даровъ* въ тѣло и кровь Господню.

§ 106.

О призываніи Св. Духа.

Такимъ образомъ вознесши Священникъ въ жертву Господу Дары, потомъ молится прилѣжно (а) со всемъ народомъ предстоящимъ и единодушно поющимъ (*и молимтися Боже нашъ*), и проситъ Его ниспослать Духа Святаго, какъ на всѣ люди молящіеся, Б да снисшедши истребитъ въ нихъ невещественнымъ огнемъ все земное и плотское, обновитъ, и сотворитъ ихъ въ *сердцѣ сокрушенномъ и смиренномъ*, (: для того молится при семъ Священникъ : *сердце чисто созижди* (б), *и духъ правъ обнови* :) благопріятною *жертвою* (в), достойною принестися со Іисусомъ Христомъ на Олтарѣ небесномъ ; такъ и на предлежащія *вмѣстообразная* (г), котораго

(а) Въ молитвахъ , глаголемыхъ при семъ , Священникъ съ толикимъ усердіемъ и напряженіемъ духа, въ лицѣ всея Церкви къ Богу вопіетъ ! В въ Литургіи Златоустаго : ,,и просимъ , и молимъ , и *милися дѣемъ* (*ἱκετεύομεν*) то есть со смиреніемъ , съ теплѣйшимъ моленіемъ повергаемъ себя предъ Престоломъ Твоего величества ! — Въ Литургіи Василія: ,,Сего ради , Владыко Пресвятый ! Тебѣ молимся и Тебе призываемъ, Святе святыхъ.“ и проч. — (б) Псалом. 50 , ст. 12 и 19.

(в) Св. Григор. Двоесл. Разговор. кн. 4 , гл. 58. Смотри выше въ предувѣдомлен. § 54. *четвертое*.

Августин. кн. 10 о градѣ Бож. гл. 6: ,,Все искупленное гражданство, то есть вся *Церковь вѣрующихъ* и общество Святыхъ *приносится* Богу въ *жертву* великимъ Архіереемъ , которой равно и самаго себя принесъ за насъ во своемъ страданіи, чтобъ быть намъ тѣломъ и удами толикія Главы , по воспріятому Имъ образу нашего рабства. И сію Онъ Г *принесъ на крестѣ жертву* Богу ; въ сей купно и самъ вознесся: а посему и имянуется Онъ Ходатаемъ , Священникомъ и жертвою. — Церковь видитъ въ Таинствѣ на жертвенникѣ совершаемомъ , что и *сама* она купно *приносится* въ томъ, что *приноситъ*.“

Св. Ѳеофилакт. въ Толкован. на Іоанн. гл. 17, ст. 19: ,,За нихъ азъ свящу себе, (то есть) приношу себе жертву , да и тіи будутъ *священи*, якоже и азъ, и *возложатся* Тебѣ Богу.“

(г) Св Василій Велик. въ Литургіи именуетъ Дары *вмѣстообразными* (*ἀντίτυπα*): ,,Сего ради, Владыко Пресвятый, и мы грѣшни, предложше

А силою и дѣйствіемъ сотворить *хлѣбъ*, самое честное *тѣло Христово*; *чашу же*, самую пречистую *кровь Христову*.

Благословеніе Іерейское, при освященіи даровъ совершаемое, есть знаменіемъ чего?

При сихъ словяхъ благословляетъ рукою Священникъ *трикратно*, творя *крестъ* верху дискоса и потира, въ видимое знаменіе освященія и преложенія Даровъ, въ тѣло и кровь Господню. „Ибо „знаменіе (*креста*), говоритъ блаженный Августинъ (а), ежели не „будетъ приложено при *жертвѣ*, еюже питаемся, неправо совер„шается“.

Молитва, *Господи, иже пресвятаго Твоего Духа*, когда и для чего приложена?

Молитва, въ призываніи Святаго Духа глаголемая отъ Свя-
Б щенника, (*Господи, иже пресвятаго Твоего Духа*, съ прочими Псаломскими стихами), внесена въ Евхаристію отъ другихъ послѣдовавшихъ Учителей, для прилѣжнѣйшаго испрошенія Духа Божія къ освященію Даровъ, а не отъ самихъ сочинителей службъ помѣщена здѣсь; поелику дѣлаетъ раздѣленіе смысла въ словахъ молитвы Евхаристіи (б); что наипаче видимо въ Литургіи Василія Великаго, гдѣ читается такъ: „Тебѣ молимся и Тебе призываемъ, Святе святыхъ! благоволеніемъ Твоея благости пріити Духу Твоему Святому на ны и на предлежащіе Дары сіи, и благословити я (ихъ), и освятити и показати (...) хлѣбъ убо сей, самое честное тѣло Господа и Бога и проч. Для того священнослужитель,
В при произношеніи сихъ словъ, дабы имѣть въ своемъ умоначертаніи тогда разумъ ихъ полный и совершенный, долженъ относить мысль къ прежде-изреченнымъ глаголамъ, и съ ними совокупно моленіе совершать о священнодѣйствуемомъ Таинствѣ. —

вмѣстообразная Святаго тѣла и крове Христа Твоего“ и проч. *Вмѣстообразными* здѣсь нарицаются Св. Дары, яко еще въ тѣло и кровь Христову не освященнодѣйствованы, но суть точію первообразныхъ, на крестѣ предпожренныхъ, Богоизбранные образы; для освященія которыхъ и призывается тогда Церковію теплѣйшими моленіями Духъ Бо-
Г жій.—Св. Іоанн. Дамаск. въ кн. 4 о вѣрѣ гл. 13 говоритъ: „Аще нѣціи хлѣбъ сей и вино *вмѣстообразными* тѣла и крови Господни нарекоша, якоже Богоносный рече Василій: обаче не по освященіи сице рекоша, но прежде освященія *Просфоры* или приношенія симъ именемъ назваша.“

(а) Августин. въ трактат. 18 на Іоанн. Сл. 18 о времени.

Св. Златоуст. въ Толкован. на Матѳ. Бесѣд. 55: „Аще когда возраждаемся (въ купѣли), *крестъ* (воображаемъ) бываетъ; аще питаемся *Таинственною* оною *трапезою*; аще когда рукополагаемы бываемъ; аще ино что творимъ; вездѣ оное *знаменіе побѣды* намъ предстоитъ.“

(б) Смотри въ книгѣ о служеніяхъ и чиноположеніи Церкви, листъ 41 на оборотѣ.

Таковое раздѣленіе (а) смысла, чрезъ вмѣщеніе другаго образа молитвъ, какъ не могло произойтить отъ самаго Василія; такъ по- А
тому и въ древнихъ Греческихъ спискахъ Литургій Василія и Златоустаго сія молитва, (*Господи, иже пресвятаго Твоего Духа,*) не обрѣтается (б); равно у Св. Апостоловъ (в); и у Іакова и Евангелиста Марка она не находится.

§ 107.

О началѣ и причинахъ призыванія

Призываніе Духа Святаго ко освященію Даровъ началомъ своимъ относится ко временамъ Апостольскимъ, и даже до самыхъ *тѣхъ дней*, по свидѣтельству Прокла Святаго (г), когда Апостолы,

---

(а) Подобныя раздѣленія и прибавленія усматриваются и по другимъ мѣ- Б
стамъ *молитвы Евхаристіи*; а именно: въ Литургіи Златоустаго 1) возглашеніе: *Твоя отъ Твоихъ*, до словъ: *еще* приносимъ Ти и проч. которое вмѣщено между словами, взаимное соотношеніе имѣющими въ таковомъ порядкѣ: *Поминающе убо спасительную сію заповѣдь* и проч. до словъ: *второе и славное паки пришествіе*, (- - -) *приносимъ Ти словесную сію и безкровную службу, и просимъ и молимъ* и проч. 2) слова: *Святаго Іоанна Пророка, Предтечи* и проч. до сихъ словъ: *ихже молитвами* и проч. А потому оныя и съ предыдущими моленіями, въ сочиненіи грамматическомъ не согласуютъ; самый же текстъ послѣдствіе имѣетъ таковое: *Еще приносимъ Ти словесную сію службу о иже въ вѣрѣ почившихъ* (- - - -) *ихже молитвами посѣти насъ, Боже!* и проч. Въ Литургіи Ва- В
силія 1) возгласъ, яко не соотвѣтствующій правильному сочиненію предыдущихъ реченій: *изрядно о Пресвятѣй, Пречистѣй* и проч. до словъ: *ихже молитвами* проч. въ теченіи же своемъ смыслъ имѣетъ съ предыдущими и послѣдующими моленіями связь таковую: *Но да обрящемъ милость и благодать со всѣми святыми .... и со всякимъ духомъ праведнымъ въ вѣрѣ скончавшимся,* (- - -) *ихже молитвами посѣти насъ, Боже!* и проч. Сіе возглашеніе, то есть, *изрядно о Пресвятѣй*, равно какъ и слова: *Святаго Іоанна Пророка*, и проч. приложены Церковію для отличнаго на Литургіи воспоминанія Богоматери, Предтечи и проч. въ особливое почитаніе ихъ отъ Соборовъ святыхъ, которые тогда исчисляются вообще, безъ именованія порознь, кромѣ празднуемаго въ на- Г
стоящій день святаго; 2) моленія, *о спасеніи .... о покои ...* до словъ: *и покой ихъ, идѣже присѣщаетъ свѣтъ* и проч. прибавлены также въ текстъ, для особеннаго воспоминанія тѣхъ, о нихже тогда Церковію совершается память.

(б) Смотри въ Требник. Греческ. издан. Гоаромъ въ разност. Литург. стран. 81, 88 и 93.

(в) Смотри Чиноположеній Апостольскихъ кн. 8, гл. 12, и въ Литургіи Іакова и Марка.

(г) Св. Проклъ о преданіи Литургіи: ,,По вознесеніи на небеса Спасителя нашего, Апостолы, *прежде даже разсѣялися* по всей вселеннѣй,

А по вознесеніи Господнемъ, пребывали въ Сіонѣ совокупно, *терпяще единодушно въ молитвѣ и моленіи* (а), ожидая *пришествія Духа* Святаго отъ небесъ, по обѣтованію Іисуса Христа. Почему моленіе о ниспосланіи Его ко освященію Даровъ и находится во всѣхъ Апостольскихъ Литургіяхъ (б), также и въ писаніяхъ древнихъ святыхъ Отцевъ (в). Причины, для которыхъ уставлено сіе призываніе Духа Божія, суть сіи: 1) какъ *пріобрѣтеніе спасенія* человѣкамъ предано въ вѣчномъ совѣтѣ *Сыну Божію* (г), такъ *приложеніе* онаго предоставлено Духу Святому (д): а по сему къ совершенію Евхаристіи и всѣхъ Таинствъ Новаго Завѣта, чрезъ нихъ же спасеніе вѣрующимъ подаваемо бываетъ, призывается сила и дѣйствіе всесвятаго Духа; 2) поелику *зачатіе* Сына Божія во утробѣ Дѣви-
Б ческой, и Его *жертвоприношеніе* на крестѣ, также и *воскресеніе* отъ мертвыхъ, совершились Духомъ Святымъ, по свидѣтельству Священнаго Писанія (е); но и въ Евхаристіи совершается таинственно *рожденіе* Іисуса Христа, *заколеніе* и *воскресеніе* Его (ж): то для совершенія сего непостижимаго и страшнаго Таинства и призывается Онъ теплѣйшими Церкви моленіями.

Духа Святаго ко освященію Даровъ.

М

единодушно пребывая, въ повседневныхъ молитвахъ упражняяся, и *Таинственное священнодѣйствіе* Владычняго тѣла во утѣшеніе себѣ имѣя,
В съ пространнѣйшимъ пѣснопѣніемъ оное совершали. — И чрезъ сіи моленія *пришествія* ожидали *Духа*, яко да Божественнымъ своимъ наитіемъ, предлежащій ко священнодѣйствію *хлѣбъ* и *вино*, водою растворенное, самое оное *тѣло и кровь* Спасителя нашего Іисуса Христа явитъ и покажетъ." — (а) Дѣян. гл. 1, ст. 14. — (б) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 33. — (в) Ирин. кн. 4, гл. 34: „*Хлѣбъ* пріемшій *призываніе Божіе*, не ктому общій (*просто употребительный*) есть хлѣбъ, но *Евхаристія*."

Кирилл. Іерусалим. въ слов. тайновод. 3, число 3: „Таже освятившеся духовными сими пѣсньми, молимъ человѣколюбца Бога, *ниспослати всесвятаго Духа* на предлежащіе (Дары), да сотворитъ хлѣбъ убо тѣло Христово, вино же кровь Христову."

Г Василій Велик. въ кн. о Духѣ Святомъ гл. 27; смотри выше въ предувѣдомлен. § 46.

Григор. Нисск. въ слов. огласительн. гл. 34: „Хлѣбъ *освящается* словомъ Божіимъ и *моленіемъ*."

Θеодорит. въ разговор. 2: „Како называеши приносимый даръ, прежде *призыванія Священническаго*? Снѣдь, изъ таковыхъ-то сѣмянъ. А по *освященіи* какъ сія нарицаеши? Тѣло Христово, и кровь Христову."

(г) Исаіи гл. 42, ст. 7; гл. 49, ст. 6 и проч.; ко Евреем. гл. 13, ст. 20; 1 Петр. гл. 1, ст. 20. — (д) 1 Петр. гл. 1, ст. 2; 1 Коринѳ. гл. 6, ст. 11.
(е) Луки гл. 1, ст. 35; къ Евреем. гл. 9, ст. 14; къ Римл. гл. 8, ст. 11.
(ж) Смотри ниже § 109.

§ 108. A

О дѣйствіяхъ и плодахъ освященныхъ Даровъ.

Потомъ молится Священникъ о *благодатныхъ дѣйствіяхъ* и плодахъ освященныхъ Даровъ, которыхъ проситъ удостоить всѣхъ желающихъ пріобщиться онымъ: „Якоже быти причащающимся во *трезвѣніе души* (въ бодрость и тщаніе ко всякому дѣлу „благому), во оставленіе грѣховъ, въ пріобщеніе Святаго Твоего „Духа, во исполненіе (*наслѣдіе*) царствія небеснаго, въ *дерзновеніе* „еже къ Тебѣ, (то есть въ свободное испрошеніе и упованіе не„постыдное всѣхъ обѣщанныхъ благъ) не въ судъ или во осуж„деніе."

§ 109. Б

Чрезъ освященіе Даровъ въ тѣло и кровь Господню совершается Таинство закоденія Іисуса Христова на крестѣ.

Совершивъ такимъ образомъ Іерей освященіе Даровъ въ тѣло и кровь Господню, совершаетъ купно и *Таинство* Его *пожренія* или *заколенія*, на крестѣ совершившееся. Ибо возлежитъ тогда на Престолѣ особо, подъ видомъ хлѣба самое тѣло Христово; и особо, подъ видомъ вина самая кровь Его; каковое раздѣленіе крови отъ плоти и составляетъ *Таинственное* Его *безкровное заколеніе*, которое совершается *духовнымъ мечемъ* сими Іереевыми словами: *И сотвори убо хлѣбъ сей*, и проч. „О! Богочтителю святѣйшій! (восклицаетъ „святый Григорій Богословъ въ посланіи ко Амфилохію) не облѣ„нися молитися и предстательствовать о насъ (тогда), когда „словомъ привлекаеши *Слово*; когда безкровнымъ сѣченіемъ тѣло В „Владычнее сѣчеши, *глаголъ имѣя вмѣсто меча*."

„Не предлежащему хлѣбу внемлимъ и чашѣ просто; но воз„высивши нашу мысль, да вѣруемъ, что предлежитъ на трапезѣ „Агнецъ Божій, вземляй грѣхи міра", такъ возгласилъ въ Исторіи Никейскаго Собора Геласій Кизическій (а). — „Всѣмъ симъ изгла„голаннымъ бывшимъ", то есть словамъ, коими совершается освященіе Даровъ, (богословствуетъ (б) Николай Архіепископъ Ѳессалонитскій) „священнодѣйствіе бываетъ совершенно и окончано, и „Дары освящены, и жертва исправлена, и великое заколеніе и „жертвоприношеніе, о мірѣ закланное, на священной трапезѣ „зрится предлежащее. Ибо хлѣбъ Господня тѣла, есть самый Г „истинный Даръ, самое всесвятое Владычнее тѣло, вся оная истин„но воспріявшее: поношенія, досажденія и язвы; самое распеншее„ся, закланное, свидѣтельствовавшее при Понтійстѣмъ Пилатѣ „доброе исповѣданіе, заушенное, досажденное, оплеванное и желчь „вкусившее; подобно и вино, есть самая кровь, истекшая изъ зак„ланнаго тѣла; сіе тѣло, сія кровь отъ Духа Святаго составленныя,

Въ Евхаристіи Іисусъ Христосъ не закалается вновь,

(а) Смотри въ дѣяніяхъ перваго Никейскаго Собора часть 2, стран. 173.
(б) Николай Кавасил. въ Толкован. Литург. гл. 27 и 32.

А „рожденныя отъ Святыя Дѣвы, погребенныя, воскресшія въ „третій день, восшедшія на небеса и сѣдящія одесную Отца. — „Жертвованіе же сіе бываетъ, не тогда закалаему Агнцу, но хлѣ„бу претворяющуся въ закланнаго (на крестѣ) Агнца: и потому „нѣтъ нужды многократнымъ быти приношеніемъ Господня тѣ„ла. — (Ибо) премѣняемое есть хотя многое, и премѣненіе (ви„довъ хлѣба и вина) хотя бываетъ частовременно: но *Тому*, во „что прелагаются (Дары), ничто не препятствуетъ быть всегда „*единому и томужде.*“

но хлѣбъ премѣняется въ тѣло Его, на крестѣ пожренное.

§ 110.

Б Когда Священникъ совершаетъ Евхаристію и приноситъ Богу безкровную жертву; тогда представляетъ въ себѣ самаго *великаго Архіерея Іисуса Христа* Сына Божія, *священнодѣйствующа* и приносяща Богу Отцу въ жертву, по долгу вѣчнаго своего Святительства, хлѣбъ и вино, по чину Мельхиседекову, претворенныя на Олтарѣ Церковномъ въ самое тѣло свое и кровь: для того Священникъ исповѣдуетъ: *Ты бо еси приносяй и приносимый, и пріемляй и раздаваемый, Христе Боже нашъ* (а)! „И нынѣ *присутствуетъ Христосъ*, „(бесѣдуетъ (б) Святый Златоустъ), *трапезу* сію *украшаяй.* Украсивый „бо оную (на вечери), Той и сію украшаетъ нынѣ. Не человѣкъ „бо есть, творяй предлежащая быти тѣло и кровь Христову, но В „Самъ распеншійся за насъ Христосъ. Образъ единъ (Христовъ) „исполняя, стоитъ Священникъ и молитву приноситъ, глаголы „вѣщая: *сіе есть тѣло мое!* благодать же и сила Божія есть, вся „дѣйствующая.“ — И еще (в): „приношеніе сіе, хотябъ каковой „Священникъ принесъ, хотябъ Павелъ, хотябъ Петръ, есть *самое* „*тоже*, которое *Христосъ ученикамъ подалъ*, и которое нынѣ Свя„щенники совершаютъ: ничѣмъ же сіе, какъ и оное, есть меньшее. „Ибо и сіе не человѣки освящаютъ, но самый *Тойже* и *оное освяти„вый.* Какъ бо глаголы, яже Христосъ провозгласилъ, тѣжъ самые „суть, кои и нынѣ Священникъ глаголетъ; тако и *приношеніе тоеж„де* есть. — Господь даже доселѣ сіе истиннѣйшее и святѣйшее Г „*тѣло свое творитъ* и *освящаетъ* и *благословляетъ*,“ говоритъ святый Кипріанъ въ словѣ о вечери Господней.

Въ лицѣ Священника Таинство совершаетъ самъ Христосъ.

„*Іисусъ Христосъ* единожды Себя самаго вознесши въ жертву, „отъ священства не престалъ; но *всегда тожъ священнодѣйствіе* „намъ *совершаетъ*, по которому и *Ходатай* намъ есть къ Богу во „вѣки; для того и речено есть къ Нему: *Ты еси священникъ*

(а) Молитва Херувімской пѣсни: *Никто же достоинъ отъ связавшихся.*

(б) Св. Златоуст. въ Бесѣд. о предательствѣ Іудинѣ.

(в) Златоуст. въ Бесѣд. 2 на 2 послан. къ Тимоѳею.

Образъ Священнодѣйствія Таинствъ.

„*во вѣки*(а).—Образъ же, каковымъ Христосъ совершаетъ священнодѣйствіе, есть сей: дѣло таиноводствія и конецъ, то есть священнодѣйствіе Даровъ и освященіе вѣрныхъ самъ Онъ единъ совершаетъ; о сихъ же молитвы, моленія и прошенія, суть дѣло Священника; оная бо суть Владычня, сія рабская; сей молится, Оный же молитвы совершенными творитъ; Спаситель даетъ, Священникъ же о данныхъ благодаритъ; Іерей приноситъ, Господь же пріемлетъ Дары; приноситъ убо и Господь, но Себе самаго Отцу; и Дары сіи тогда приноситъ, когда будутъ они самымъ Имъ, когда, (то есть) въ тѣло Его и кровь преложатся. Поелику же Себе самаго приноситъ; для того и глаголется быти *Самъ приносяй*, и *приносимый*, и *пріемляй*. Приносяй убо и пріемляй яко Богъ, приносимый же яко человѣкъ: хлѣбъ и вино, еще сущимъ имъ дарамъ, приноситъ убо Іерей, пріемлетъ же Господь, и что творитъ, пріемля дары? Освящаетъ сіи, и въ тѣло свое и кровь претворяетъ", такъ богословствуетъ Николай Архіепископъ Ѳессалоникскій (б). А Б

§ 111.

Время освященія Даровъ коль велико и страшно?

Время освященія Даровъ въ тѣло и кровь Господню коль страшно и велико, Учители Церковные поучаютъ такъ: Святый Златоустъ въ книгѣ о священствѣ (в) говоритъ: „Тогда и Ангелы предстоятъ Священнику, и весь чинъ небесныхъ силъ къ восклицаніямъ стекается, и все мѣсто окрестъ Олтаря, наполняется Ангельскими лицами, въ честь лежащаго (*священнодѣйствуемаго*); и о семъ довольно увѣриться можно изъ совершаемаго жертвоприношенія тогда." — И потому святый Амвросій Богомудрствуетъ, что „естьли бы отверсты были небеса: то бы ничего не можно было найти *святѣе* того, что обрѣтается въ нашихъ Олтаряхъ" (г). В

Святый Григорій Двоесловъ въ разговорахъ своихъ бесѣдуетъ (д): „Кто изъ вѣрныхъ сомнительнымъ почесть можетъ, что въ самый часъ жертвоприношенія на гласъ Священника небеса разверзаются; что при ономъ Іисуса Христа таинствѣ Ангельскіе лики присутствуютъ; съ горьними дольняя совокупляются; съ небесными земная соединяются, и едино изъ видимыхъ и невидимыхъ бываетъ?" Г

(а) Къ Евреем. гл. 7, ст. 17.
(б) Николай Кавасил. въ Толкован. Литург. гл. 28 и 49.
(в) Св. Златоуст. кн. о священствѣ слов. 6.
(г) Смотри Гласъ вѣры, гл. 8. о Таинств. стран. 78.
(д) Св. Григор. Двоеслов. Разговор. кн. 4, гл. 58.

А Для сей причины уставлено Церковію въ сіе страшное время *ударять въ колоколъ*, чтобъ чрезъ сіе не только предстоящихъ во храмѣ къ прилѣжнѣйшему возбудить моленію, но и отсутствующихъ: какъ то: въ домахъ оставльшихся, путь близъ онаго мѣста совершающихъ, нивы воздѣлывающихъ и другими житейскими нуждами и должностьми занятыхъ; и всѣхъ, до коихъ только можетъ достигнуть гласъ колокольный, увѣщавая въ тотъ великій часъ съ глубочайшимъ благоговѣніемъ повергать себя предъ Господомъ, и въ сердечныхъ къ Нему воздыханіяхъ, молить Его, принять благоутробно возносимую Ему отъ Церкви жертву неба и земли, прося притомъ, да, воспріявъ оную, ниспослетъ Духа Свя-
Б таго на приносимые Ему Дары, и сотворитъ ихъ тѣломъ и кровію Сына Своего, и какъ весь міръ, такъ и ихъ, поминающихся тамъ омыетъ пречистою кровію Его отъ всѣхъ грѣховъ, и проч.

Для чего въ сіе время въ колоколъ ударяютъ?

ГЛАВА XI.

А) О благодарственномъ *воспоминаніи святыхъ* при священнодѣйствіи: Б) о *памяти*, совер-
В шаемой съ моленіемъ *за усопшихъ* и В) *живыхъ*, и о концѣ Евхаристіи.

---

§ 112.

А) Совершившуся Божественному освященію Даровъ, потомъ какъ они чрезъ претвореніе ихъ въ тѣло и кровь Господню, бываютъ *жертвою всего міра:* то и требуютъ отношенія и приложенія къ міру. Поелику же части міра суть разнообразны. Ибо иные
Г изъ человѣковъ суть получившіе отъ Бога благодѣянія, иные же требующіе оныхъ, а другіе очищенія грѣховъ просятъ; то въ разсужденіи различныхъ обстоятельствъ и нуждъ, и жертвоприношенія требуютъ приличнаго имъ. Для того Священникъ, или Архіерей, яко *жрецъ* и *молитвенникъ всего міра* (а), и приноситъ предлежащую жертву о всѣхъ по нуждѣ и благопотребству каждаго. И во первыхъ приноситъ о всей *торжествующей* на небесахъ

О воспоминаніи Святыхъ при священнодѣйствіи.

(а) Смотри выше § 66 и ниже § 202.

„*Церкви*, воспоминая и исчисляя подробно ея лики, а именно: „Пра- А
„отцевъ, Отцевъ, Патріарховъ, Пророковъ, Апостоловъ, Мучениковъ,
„Исповѣдниковъ, воздержниковъ, и всякій праведный духъ, въ вѣрѣ
„скончавшійся, прося Господа, купно молитвами ихъ и предстатель-
„ствомъ, посѣтить насъ благоутробно своими щедротами: *изряд-*
„*нѣе* же, (то есть, наипаче приноситъ, и съ отличнымъ отъ Со-
„боровъ святыхъ возглашеніемъ) воспоминаетъ Преблагословенную
„Дѣву Марію Богородицу, яко Царицу праведныхъ и Святыхъ
„Ангеловъ честнѣйшую, которую лики, сшедщись посредѣ Церкви
„во едино ко умноженію восклицанія, и къ большему чрезъ то въ
„предстоящихъ вперенію вниманія и усердія къ препрославленной
„Дѣвѣ, ублажаютъ тогда, или сею торжественною пѣснію: *До-* Б
„*стойно есть яко воистинну* и проч. (которая пѣснь находится и въ
„Литургіи Іакова брата Божія), или иною каковою, по приличію
„настоящаго дня."

Для чего поется среди Церкви отъ ликовъ, вмѣстѣ совокупившихся: *Достойно есть?*

§ 113.

Коль древній есть обычай, *воспоминать Святыхъ* при Евхаристіи, и какія тому причины?

Воспоминать Святыхъ при священнодѣйствіи Евхаристіи и приносить о нихъ жертву сію, есть древнѣйшее Церкви установленіе. О немъ читается въ чиноположеніяхъ Апостольскихъ (а), въ Литургіи Іакова и у другихъ первыхъ вѣковъ Учителей въ писаніяхъ воспоминается (б). Приношеніе же о нихъ жертвы сея есть не иное, развѣ только *благодарственное*, что Богъ благоволилъ В
имъ во Христѣ, подъ *знаменіемъ креста* Его, совершить теченіе вѣры непорочно; что воспріялъ ихъ отъ насъ *въ Церковь первородныхъ*, и упокоилъ во свѣтѣ лица своего; что молитвы ихъ далъ намъ въ предстательство и помощь предъ своимъ Престоломъ, и проч. За все сіе благодаря небесному Отцу, воспоминаемъ ихъ, и о памяти ихъ приносимъ Ему жертву благодаренія, Самаго Іисуса Христа, священнодѣйствуемаго на нашемъ жертвенникѣ, чрезъ котораго они вся оная благая получили, и въ которомъ, такъ какъ уды таинственнаго Его тѣла, содержатся, и имъ, яко великимъ Архіереемъ, принесены и приносятся Богу, *въ воню благоуханія*. „Жертвоприношеніе, въ Литургіи совершаемое, Богомудр- Г
„ствуетъ Николай Архіепископъ Ѳессалонитскій (в), не только
„есть умолительное (о отпущеніи грѣховъ живыхъ и мертвыхъ),
„но и *благодарственное*. — Какія же суть причины благодаренія?
„*Святые:* — въ нихъ бо Церковь обрѣла взыскуемое и желаемое по-
„лучила, то есть царство небесное. — Благодаримъ Тя, Господи,
„аки бы такъ глаголалъ Священникъ, яко смертію своею врата

(а) Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 12 и 13. — (б) Смотри выше § 15.
(в) Николай Кавасил. въ Толкован. Литург. гл. 10 и 33.

А ,,жизни намъ отверзлъ еси, яко Матерь отъ насъ воспріялъ еси, ,,яко толикую славу получилъ человѣкъ, яко ходатаевъ имамы едино- ,,естественныхъ, и яко купнороднымъ нашимъ толикое подалъ ,,еси (къ Тебѣ) дерзновеніе." — Сюда принадлежатъ и святаго Кирилла Іерусалимскаго (а) слѣдующія слова: ,,Таже поминаемъ, гово- ,,ритъ онъ, и прежде почившихъ: первѣе Патріарховъ, Пророковъ, ,,Апостоловъ, Мучениковъ, яко да Богъ молитвами и предстатель- ,,ствы ихъ пріиметъ нашу молитву." — Таинственное знаменованіе воспоминанія святыхъ смотри въ Толкован. Симеон. Ѳессалон. числ. 53.

§ 114.

Б

Б) По воспоминаніи благодарственномъ Святыхъ, Священникъ приступаетъ къ Богу съ моленіемъ и приношеніемъ тояжъ всемірныя предлежащія *чистительныя* жертвы о отпущеніи грѣховъ всѣхъ отъ вѣка *усопшихъ въ вѣрѣ* и надеждѣ воскресенія, и проситъ Его, упокоить ихъ во царствіи своемъ, глаголя: *и помяни* (б) *всѣхъ усопшихъ въ надеждѣ живота вѣчнаго: и упокои ихъ, идѣже присѣщаетъ свѣтъ лица Твоего.*—Святый Кириллъ Іерусалимскій въ вышеприведенномъ словѣ говоритъ: ,,Потомъ и о преждеусопшихъ свя- ,,тыхъ Отцѣхъ и Епископѣхъ, и о всѣхъ обще прежде-почившихъ ,,въ насъ, превеликую помощь быти вѣрующе душамъ, о нихже

О воспоминаніи усопшихъ и о пользѣ того имъ

В

(а) Кириллъ Іерусалимскій въ словѣ тайновод. 5.

(б) Когда Священникъ при возношеніи жертвы о комъ молится и воспоминаетъ; симъ моленіемъ и воспоминаніемъ означаетъ, что приноситъ онъ жертву Богу о немъ. Ибо древніе святые Отцы и сочинители службъ, слова сіи: *помянуть кого, принесть жертву,* или *молиться о комъ при возношеніи ея,* употребляли въ одинаковомъ смыслѣ. Святый Кириллъ Іерусалимскій въ 5-мъ тайноводственномъ словѣ говоритъ: ,,О усопшихъ приносимъ мы Христа, закланнаго о грѣсѣхъ нашихъ;" что въ семъ мѣстѣ Литургіи изображается словомъ: *помяни всѣхъ усопшихъ.*
Г Св. Златоустъ (въ Бесѣд. 41, на нрав. на 1 Коринѳ.) сіи слова соединяя, бесѣдуетъ такъ: ,,Поможемъ прочее усопшимъ, и *память* о нихъ ,,да совершаемъ. Что сумнишися, аще намъ о умершихъ *приносящимъ*, ,,бываетъ имъ нѣкое утѣшеніе?"— ,,Когда усопшіе, говоритъ блаженный Августинъ, (въ словѣ 171, о словахъ Апостольскихъ) при жертвѣ *воспоминаются;* то и за нихъ оная *приноситися* да глаголется." Сей смыслъ и нижеслѣдующихъ всѣхъ въ Литургіи воспоминаній о вселеннѣй, о Епископахъ и Царяхъ, о благораствореніи воздуховъ, о плодоношеніи земли и проч; о всѣхъ сихъ Іерей приноситъ Богу предлежащую жертву, то есть Его единороднаго Сына, и для Него, и чрезъ Него проситъ *излить на всѣхъ великую и богатую милость.*

„моленіе возносится при святѣй и страшнѣй предлежащей жертвѣ. А
„Да не облѣнимся убо, увѣщаваетъ святый Златоустъ (а),
„отшедшимъ помогающе и приносяще о нихъ молитвы: ибо *общее*
„предлежитъ очищеніе вселенныя.“

§ 115.

Моленія о усопшихъ когда начались?

Воспоминать усопшихъ и объ отпущеніи грѣховъ ихъ приносить Господу жертву научаетъ насъ Священное Писаніе. Іуда Маккавей о убіенныхъ на брани, скрывшихъ подъ ризами, противъ запрещенія закона (б), взятыя изъ храма идольскаго вещи, собравши двѣ тысящи драхмъ сребра, послалъ во Іерусалимъ, принести жертву Господу, во очищеніе грѣха ихъ: которое жертвоприношеніе учинилъ онъ, въ надеждѣ ихъ воскресенія. Б *Аще бо*, говоритъ Писаніе, *падшимъ возстати не чаялъ бы; излишно было бы, и всуе о мертвыхъ молитися* (в). — „Не туне законоположися отъ Апостоловъ, чтобъ при страшныхъ тайнахъ памяти быть о отшедшихъ; вѣдаютъ бо многое имъ пріобрѣтеніе бываемое, многую „пользу,“ бесѣдуетъ святый Златоустъ (г).

§ 116.

О воспоминаніи и моленіи о живыхъ.

В) По памяти усопшихъ творитъ воспоминаніе и жертвоприношеніе о всей воинствующей на земли Церкви; и во первыхъ о Епископахъ, Священникахъ, Діаконахъ и о всемъ причтѣ; потомъ молится о всей вселенной; о Соборной и Апостольской Церкви, В сущей отъ конецъ и до конецъ вселенныя; воспоминаетъ Благочестивѣйшихъ Государей, и проситъ Бога даровать имъ мирное царствованіе, да въ тишинѣ ихъ тихое и безмолвное житіе поживемъ во всякомъ благочестіи и чистотѣ, на языки же, хотящіе брани, одолѣніе. „О небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ (д), „имѣяй власть молитися Священникъ, приноситъ священныя воспоминанія; и во первыхъ о всѣхъ Святыхъ, потомъ о усопшихъ, „таже о живыхъ. И якоже въ чинѣ торжествующія Церкви возгласно и изрядно (*отлично*) воспомянулъ, яко Царицу всѣхъ, присно Дѣву Богородицу: тако нынѣ вопервыхъ и явственнѣ (*во услышаніе народа*) воспоминаетъ Архіерея, яко начало воинствующія Г „нашея святыя Церкви, моляся, да сохраненъ будетъ не только „долголѣтенъ, но и православенъ: *право правяща слово* Евангельскія „*истины* (е).“

(а) Златоуст. въ Бесѣд. 41, на 1 Коринѳ.

(б) Второзакон. гл. 7, ст. 26. — (в) 2 Кн. Маккав. гл. 12, ст. 39—46.

(г) Златоуст. въ нравоучен. 3 на послан. къ Филиппис.

(д) Николай Вулгарій въ изъяснен. Литургіи на сіе мѣсто.

(е) *Право правяща слово истины:* слова сіи взяты изъ 2 послан. къ Тимоѳ. гл. 2, ст. 15, гдѣ читаются такъ: *Потщися себе искусна поставити*

А Потомъ молится о предстоящихъ при совершеніи Евхаристіи людяхъ и о неприсутствующихъ благословныхъ ради винъ, прося всѣмъ имъ отъ Бога временныхъ и вѣчныхъ благъ; о градѣ и странѣ той, въ нейже живемъ, избавить ее отъ глада, губительства (язвы), труса, потопа, огня, меча, отъ нахожденія иноплеменныхъ и междоусобныя брани: о благорастворенiи воздуховъ и о изобиліи плодовъ земныхъ; о плавающихъ, путешествующихъ, страждущихъ (а), плѣненныхъ; о плодоносящихъ и добротворящихъ во святыхъ Церквахъ (б), и о поминающихъ и милующихъ убогія, о ненавидящихъ и любящихъ, и о всѣхъ требующихъ благоутробія Божія, и на всѣхъ призываетъ отъ Бога великую и богатую милость.
Б „Всѣмъ вся буди, (молится Священникъ въ Литур„гіи Василія Великаго) вѣдый коегождо и прошенія его, домъ и „потребу его".

§ 117.

Всѣ сіи моленія и прошенія началомъ своимъ и установленіемъ восходятъ ко временамъ древнѣйшимъ. Ветхозаконный Первосвященникъ, вшедши во Святая святыхъ, яко *iерей* всего *міра* (в), „моленія приносилъ, (свидѣтельствуетъ Филонъ Іудеанинъ), за „весь человѣческій родъ; къ томужъ и о землѣ, водѣ и о всемъ „естествѣ міра". Павелъ святый, увѣщавая, молитъ Тимоѳея, *творити молитвы, моленія, прошенія, благодаренія за вся человѣки.* Св. Злато-
В устъ въ книгѣ о Священствѣ (г) богомудрствуетъ: „Тому (*Свя„щеннику*) который о всемъ градѣ, и что говорю о градѣ? о всей „вселеннѣй молится и проситъ, милостиву быти Богу во отпу„щеніи всѣхъ грѣховъ не токмо живымъ, но и отшедшимъ, какову „быти надлежитъ! Ибо какъ ему весь міръ ввѣренъ, которому же „и что онъ, всѣмъ будучи яко Отецъ, приступаетъ, тако къ Богу „моляся: да вездѣ брани утишатся, смятенія прекратятся, миръ, „благоденствіе и отъ всѣхъ всякому находящихъ напастей соб„ственно и всенародно скорое освобожденіе даруется."

Всѣ вышеисчисленныя моленія Священникъ творитъ по предписанію Священнаго Писанія и древностей Церковныхъ.

Н

Г *предъ Богомъ, дѣлателя непостыдна, право правяща* (ὀρθοτομοῦντα) *слово истины.* Св. Павелъ сими словами предписываетъ, чтобъ Тимоѳей, а въ лицѣ его и всякій слова Божія проповѣдникъ, старался снискать знаніе и прозорливость, гдѣ и о чемъ онъ слово Божіе съ успѣхомъ и пользою предлагать можетъ: на пр. при нераскаянныхъ грѣшникахъ не долженъ говорить о милосердіи Божіи, а паче устрашать ихъ строгостію суда Его; кающихся же утѣшать милосердіемъ. Таковаго жъ благоразумія и прозорливости проситъ отъ Господа и Церковь своимъ Пастырямъ. — (а) Смотри выше § 30. — (б) Смотри выше § 67.

(в) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 73.

(г) Златоуст. кн. о Священствѣ сл. 6, числ. 4.

§ 118.

A

Изъясненіе словъ: и всѣхъ и вся.

По возглашеніи отъ Священника: *въ первыхъ помяни, Господи*, лики, въ лицѣ всего народа, при заключеніи воспоминанія именъ православныхъ, которое во Олтарѣ творитъ, въ сіе время Священникъ и Діаконъ восклицаютъ: *и всѣхъ и вся* (*καὶ πάντων καὶ πασῶν*). Сіи слова дополняются въ смыслѣ своемъ повторяемымъ тогда отъ Священника моленіемъ: *помяни, Господи!* При совершеніи Литургіи не только Іерей молится и жертву творитъ о православныхъ, но и весь народъ, совокупляя свое усердіе со Іереемъ, проситъ Бога велегласно, воспомянуть всѣхъ какъ усопшихъ православныхъ, такъ и предстоящихъ при священнодѣйствіи Евхаристіи и отсутствующихъ, сродниковъ, благодѣтелей и всѣхъ человѣковъ не только по именамъ, но и всѣхъ вообще, никого не исключая, *и всѣхъ и вся: всѣхъ*, то есть мужескаго пола; *вся*, женскаго, ихже имена Самъ единъ вѣси, *помяни, Господи!* Б

У древнихъ слова сіи возглашаемы были отъ Діакона, по окончаніи чтенія Диптиховъ (*Синодиковъ* или *помянниковъ*) во *услышаніе* всего *народа* (а). Сіиже Диптихи или помянники содержали въ себѣ 1) имена святыхъ (б); 2) имена усопшихъ, и 3) имена живыхъ: православныхъ Архіереевъ, Благочестивѣйшихъ Царей и прочихъ Сановниковъ. Въ нихъ вписываемы были имена благодѣтелей тоя Церкви и всѣхъ желающихъ: что самое за честь тогда поставляемо было; какъ напротивъ, *быть не вписану въ Диптихи* поносительнымъ вмѣнялось (в). В

§ 119.

Окончаніе Евхаристіи.

Все сіе высочайшее благодареніе и жертвоприношеніе о всемъ мірѣ заключаетъ Іерей велегласнымъ къ Богу возглашеніемъ, прося

(а) Въ дѣяніяхъ Собора Константинопольскаго, бывшаго въ 536 году при Патріархѣ Минѣ, дѣйств. 5: „Послѣ чтенія Св. Евангелія, совершаемѣй по обычаю Божественнѣй Литургіи, и дверямъ заключеннымъ, и Г Св. Сvмволу (*μαθήματος*) глаголему обычайно, *во время диптиховъ*, съ великою тихостію стечеся *все множество* (людей) окрестъ Олтаря и *послушаше*. Егда же прочтены были отъ Діакона реченныхъ четырехъ Соборовъ именованія, и во блаженной памяти Архіепископовъ: Евѳимія, Македонія и Льва, велiимъ гласомъ возопиша вси: *Слава Тебѣ, Господи!*"

(б) Діонисій Ареопаг. въ Церков. Іерерх. гл. 3, § 1: „По взаимномъ цѣлованіи всѣхъ другъ друга, таинственное священныхъ *памятниковъ* (*πτυχῶν*, дщицъ, или таблицъ) чтеніе совершается. И въ § 9: „Священныхъ *памятниковъ*, по возглашеніи мира, *чтеніе* провозглашаетъ *свято поживших*." — (в) Смотри Церковн. Словарь подъ словомъ *Диптихи*.

Его даровать всѣмъ единодушіе (а) къ прославленію великаго имени Его: *и даждь намъ едиными усты и единымъ сердцемъ славити и воспѣвати* и проч.; народъ же, или вмѣсто его ликъ, во утвержденіе всего того, и въ засвидѣтельствованіе своего къ Богу моленія о всемъ томъ, о чемъ Священникъ молитвы возсылалъ, и жертву приносилъ, восклицаетъ, по примѣру древнихъ Христіанъ (б): *аминь;* чѣмъ и оканчивается Евхаристія.

§ 120.

Сей образъ совершенія Евхаристіи и жертвоприношенія всемірнаго есть самый древнѣйшій. Такъ священнодѣйствовали Апостолы и по нихъ послѣдовавшіе священноначальники, какъ явствуетъ изъ предувѣдомленія главы третіей и четвертой. Ихъ преданія держася неуклонно великіе свѣтильники, Василій и Златоустъ, какъ сами совершали, такъ и Церкви православной предали, которая, по примѣру ихъ, неизмѣнно поступая и священнодѣйствуетъ донынѣ. Способъ Евхаристіи, нами совершаемый вышеписаннымъ образомъ, коль древенъ?

ГЛАВА XII.

О моленіяхъ предуготовляющихъ ко причащенію, по совершеніи Евхаристіи возсылаемыхъ.

§ 121.

Такимъ образомъ вознесши Іерей высочайшее жертвоприношеніе о всемъ мірѣ, потомъ привѣтствуетъ предстоящихъ съ совершеніемъ сего великаго и страшнаго Таинства, и купно предуготовляетъ ихъ къ наступающему причащенію, призывая на нихъ О предуготовленіи людей к причащенію.

Н 2

(а) Св. Патріарх. Герман. въ тайнозрѣніи вещей Церковн. сіе возглашеніе изъясняетъ такъ: „Молимся Тебѣ, (Господи!) якоже во Твое славословіе единыя уста и едино сердце; тако и единъ духъ и едину душу даждь намъ; да, совокупльшеся союзомъ любве, возможемъ со дерзновеніемъ насладитися предлежащія трапезы, и будемъ достойны Божественныхъ таинъ, славяще и воспѣвающе всечестное и великолѣпное имя твое, Отца и Сына и Св. Духа."

(б) Іустин. Философ. Апологи. 1. числ. 67; смотри выше въ предувѣдомлен. § 23.

милости Господни: *и да будутъ милости великаго Бога* и проч.; на А
что отвѣтствуютъ они: *и со духомъ твоимъ!* Подобнымъ образомъ читается и въ Чиноположеніяхъ Апостольскихъ, гдѣ по окончаніи Евхаристіи Епископу повелѣвается возгласить: „*Миръ Божіи буди со всѣми вами!* И вси людіе рекутъ: *и со духомъ твоимъ!* (а).

§ 122.

Содержаніе и смыслъ моленій о Дарахъ освященныхъ.

Непосредственно за симъ Діаконъ, изшедъ изъ Олтаря, возбуждаетъ всѣхъ къ единодушному моленію, глаголя: *Вся святыя* (б) *помянувше, паки и паки миромъ Господу помолимся, о Дарахъ принесенныхъ* (въ жертву) Богу и *освященныхъ* въ тѣло и кровь Господню. Что же о нихъ помолимся? Яко да воспріявъ ихъ Господь въ Б
пренебесный жертвенникъ, въ благопріятное Себѣ приношеніе (*въ воню благоуханія* (в) *духовнаго*) возниспослетъ намъ благодать и Даръ Духа Святаго, и причастными сотворитъ плодовъ, смертію Іисуса Христа пріобрѣтенныхъ; которые и исчисляетъ Священникъ въ глаголемой при семъ молитвѣ (*). „Помолимся Господу, глаголетъ „Діаконъ, о Дарахъ освященныхъ, не да освященіе они воспріимутъ; „освящены бо суть; но оное намъ да преподадутъ; сіе бо есть, „еже глаголется, *да человѣколюбецъ Богъ, пріемь ихъ, возниспослетъ „намъ благодать*; помолимся, глаголетъ, о Дарахъ, да въ насъ *дѣй„ствительны будутъ*, да не не возможетъ Господь сотворити въ насъ „сію благодать“ (г) — Къ сему присовокупляетъ Діаконъ и еще В
многія благопотребныя Церкви прошенія, кои изъяснены выше (д),

---

(а) Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 12.

(б) Чрезъ святыхъ здѣсь разумѣются не только 1) *праведныхъ Соборы*, ихже молитвами и предстательствомъ Священникъ, при воспоминаніи именъ ихъ, проситъ Господа посѣтить насъ своими щедротами; но и 2) всѣ *вѣрные усопшіе* и *живые*, коихъ имена при совершеніи Евхаристіи изъ Диптиховъ воспомянуты. *Святыми* же нарицались *вѣрные* въ первенствующей Церкви какъ для исповѣданія святыя вѣры, такъ и по преуспѣянію въ святости жизни и добродѣтеляхъ Христіанскихъ, какъ Г
явствуетъ на многихъ мѣстахъ въ дѣяніяхъ Апостольскихъ, въ посланіяхъ Соборныхъ и Апостола Павла. Дѣян. гл. 9, ст. 13; Римл. гл. 1, ст. 7, и проч.

(в) Сіе изреченіе, (*въ воню благоуханія*) взято изъ посланія къ Ефесеемъ гл. 5, ст. 2. гдѣ Св. Павелъ жертвоприношеніе Христово на крестѣ имянуетъ *за насъ приношеніемъ и жертвою Богу, въ воню благоуханія*, которое и здѣсь таинственно священнодѣйствуется во Св. Дарахъ (§ 109): для того Церковь и прилагаетъ къ нимъ оныя слова.

(г) Николай Кавасил. въ Толкован. Литург. гл. 34.

(д) Смотри выше § 81.

А прибавляя только, сверхъ исчисленныхъ тамъ, въ послѣднемъ прошеніи сіи возглашенія: *соединеніе вѣры и причастіе Святаго Духа испросивше* и проч. Какой смыслъ имѣютъ слова: *соединеніе вѣры*, откуда сіе изреченіе заимствовано, и когда Церковь о томъ молится, объяснено выше (а); *о причастіи же Св. Духа* моленіе возсылаетъ въ самыхъ сихъ прошеніяхъ: *яко да человѣколюбецъ Богъ нашъ возниспослетъ намъ Божественную благодать и даръ Святаго Духа.*— Сія ектенія (б) какъ единственно Церковію опредѣлена для испрошенія у Бога, чтобъ Дары освященные произвели въ вѣрующихъ спасительные плоды и дѣйствія Духа Святаго; между которыми первѣйшія: *вѣра* и *соединеніе* всѣхъ во оной, (которая по Б Апостольскому ученію (в), есть *даръ Божіи*) и *причастіе* или общеніе *Св. Духа*; ибо Онъ есть *Духъ вѣры* (г), *Духъ благодати и щедротъ* (д), посредствомъ котораго *любы Божія преизливается* въ сердцахъ нашихъ (е); и *по его* движенію *вопіемъ* къ небесному Отцу: *Авва Отче!* (ж) Сей сыновній гласъ предстоящіе, яко единаго Отца дѣти, соединенные единствомъ вѣры и *Духомъ сыноположенія* оживотворяемые, тогда же и возглашаютъ единодушно, чтеніемъ Господней молитвы: *Отче нашъ!* Для того Церковь предварительно умножая о толикихъ преестественныхъ дарованіяхъ свои моленія къ Богу, проситъ Его ниспослать ихъ вѣрующимъ, за воспріятіе Даровъ Евхаристіи въ пренебесный жертвенникъ.

Смыслъ словъ: *соединеніе вѣры и причастіе Св. Духа*, и проч.

В (*) Между сими возсылаемыми прошеніями Священникъ молится въ себѣ, глаголя молитву Златоустаго: *Тебѣ предлагаемъ животъ нашъ:* или сію Василія великаго: *Боже нашъ, Боже, спасати!* „Сими „молитвами проситъ человѣколюбиваго Владыку очистить вѣрую„щихъ отъ всякія скверны плоти и духа; освятить ихъ,

Содержаніе молитвъ: *Тебѣ предлагаемъ*; и, *Боже нашъ, Боже, спасати.*

(а) Смотри выше § 30.

(б) Слова возглашаемыя отъ Діакона при заключеніи сея ектеніи: *соединеніе вѣры* и проч. сугубое имѣютъ намѣреніе и знаменованіе, *первое* Историческое: они на одныхъ только Литургіяхъ Василія, Златоустаго и Преждеосвященной предъ самымъ чтеніемъ молитвы Господней Г возглашаются: которыми Діаконъ предварительно означаетъ Священнику время наступающее къ восклицанію предисловія ея: *И сподоби насъ, Владыко, со дерзновеніемъ* и проч. Что тогда же Священникъ и возглашаетъ: на вечерняхъ же и утренняхъ, какъ таковаго всеобщаго чтенія молитвы Господней не бываетъ; то и возглашеніе сіе: *соединеніе вѣры*, въ Ектеніяхъ ихъ не прилагается; *второе* Догматическое, о которомъ здѣсь въ самомъ текстѣ изъясняется.

(в) Къ Ефес. гл. 2, ст. 8. — (г) 2 Коринѳ. гл. 4, ст. 13.

(д) Захаріи гл. 12, ст. 10 — Къ Евреем. гл. 10, ст. 29.

(е) Къ Римлян. гл. 5, ст. 5. — (ж) Тамже гл. 8, ст. 15.

„и тако сподобитъ причаститися страшныхъ Таинъ, въ напутіе А
„жизни вѣчныя, во отвѣтъ благопріятенъ на страшномъ судили-
„щѣ, во общеніе Святаго Духа, въ наслѣдіе царствія небеснаго,
„не въ судъ или во осужденіе." — Содержаніе молитвъ сихъ есть Апостольское: ибо во всѣхъ древнихъ Литургіяхъ читаются онѣ почти одинаковыми словами (а).

ГЛАВА XIII.

О чтеніи молитвы Господней. Б

---

§ 123.

Предисловіе къ молитвѣ Господней.

По окончаніи оныхъ моленій Священникъ, въ заключеніе и совершенство ихъ (б), руководствуетъ предстоящихъ къ чтенію Господней молитвы предварительнымъ возглашеніемъ, коимъ умоляетъ Бога Отца, да сподобитъ Онъ благодатію усыновленныхъ чадъ своихъ, со дерзновеніемъ неосужденно нарещи Его Отцемъ своимъ небеснымъ: *И сподоби насъ, Владыко, со дерзновеніемъ.* — По- В
семъ ликъ возглашаетъ велегласно молитву Господню, которую предалъ и повелѣлъ ею молитися самъ единородный Божій Сынъ: *Отче нашъ, иже еси на небесѣхъ* и проч. Изъясненія ея здѣсь не полагается потому, что оно находится уже во многихъ изданныхъ книгахъ.

§ 124.

Въ какомъ уваженіи имѣли древніе молитву Господню?

Коль въ великомъ почтеніи имѣли первенствующіе Христіане сію Божественную молитву, явствуетъ изъ писаній святыхъ Отцевъ (в). Съ самыхъ временъ Спасителя употребляется она Г.

(а) Смотри въ Литургіи Іакова брата Божія молитву: *Боже и Отче Господа и Бога и Спаса нашего* и проч. — и въ Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 13.

(б) Августин. Бесѣд. 83 о различныхъ: „Послѣ освященія (жертвы) глаголемъ *молитву Господню.*"

И еще въ послан. 59 къ Павлин. вопросъ 5: „Моленія, когда благословляется и освящается и для раздаянія раздробляется (жертва), почти вся Церковь *Господнею молитвою заключаетъ.*"

(в) Св. Кипріан. смотри ниже въ семъ же §. Кирилл. Іерусалимскій, смотри выше въ предувѣдомлен. § 35. Златоустъ; смотри ниже въ семъ же §.

А Церковію во всѣхъ молитвенныхъ собраніяхъ со особливымъ благоговѣніемъ, и всегда признаваема была, какъ и нынѣ признается всѣми согласно, за первѣйшій и совершеннѣйшій образецъ Богопочитанія Христіанскаго. Тертулліанъ именуетъ оную „сокращеніемъ всего Евангелія, и сколь она (говоритъ онъ) есть кратка „словами, столь обильна мыслями (а)" ; Св. Златоустъ нарицаетъ ее *молитвою вѣрныхъ* (б), яко собственную однимъ только право усыновленія къ небесному Отцу получившимъ ; оглашенные же не имѣли дерзновенія возсылать оную къ Богу (в) ; Августинъ называетъ *молитвою повседневною*, грѣхи наши, какъ всегдашнее крещеніе омывающею(г); а святый Кипріанъ ея превосходство, важность
Б и силу, такою Божественною изображаетъ кистью (д): „Христосъ „предреклъ, яко *грядетъ часъ*, *егда истиннїи поклонницы поклонятся* „*Отцу духомъ и истиною;* сіе совершилъ, что обѣтовалъ прежде — „Какая бо можетъ быть болѣе духовная молитва, какъ сія, которая отъ Христа намъ дана есть, отъ Него же и Духъ Святый „послася намъ? Какое можетъ быть моленіе у Отца болѣе истинно, „какъ не то, которое устами Сына, иже есть самая истина, „произнесенно? И такъ молитися иначе, нежели какъ научилъ „Онъ, не только есть невѣжество, но и вина (*осужденіе*), когда „самъ положилъ и реклъ (е); *отвергаете заповѣдь Божїю, да преданїе* „*ваше поставите.* Да молимся убо, возлюбленная братія! такъ какъ
В „Учитель нашъ Господь научилъ! Любезна и пріятна молитва, „Бога просить Его же словами; восходить во уши Его моленіемъ „Христовымъ: знаетъ Отецъ глаголы Сына своего. Когда молитву „сію возсылаемъ; то въ семъ гласѣ (слышится) тотъ самый, который обитаетъ въ Его персяхъ: и когда мы имамы Его у Отца „*Ходатаемъ* о грѣсѣхъ нашихъ ; то грѣшни суще, прося о преступленіяхъ нашихъ, споручника нашего вѣщаемъ словеса. Ибо „когда глаголетъ (ж): *Яко еже воспросимъ отъ Отца во имя Его, дастъ* „*намъ*, то коль дѣйствительнѣе получимъ все то, что ни попросимъ во имени Христовомъ, ежели воспросимъ молитвою Его„! —

Г

(а) Тертулл. въ Толкован. на сію молитву.

(б) Златоуст. въ Бесѣд. 10 на послан. къ Колосс. „Потомъ приложивъ *молитву вѣрныхъ*, яко нѣкій *вѣнецъ* и *союзъ*, о всѣхъ молитву сотворивъ, преставалъ." — (в) Златоуст. смотри слова его въ § 70.

(г) Августин. Бесѣд. 119 о времени : „Отпущеніе грѣховъ есть не во единомъ омовеніи крещенія святаго, но и въ *молитвѣ Господней повседневной*. Въ ней обрящете вы, какъ *всегдашнее крещеніе*."

(д) Св. Кипріан. въ Толкован молитвы Господней.

(е) Марк. гл. 7, ст. 9. — (ж) Іоанн. гл. 15, ст. 16.

„Св. Златоустъ бесѣдуетъ (а): Аще тьмами (*безчисленно*) будеши А
„грѣшенъ, молитву оную возсылая глаголющую: *Оставите врагомъ
„вашимъ, и Отецъ вашъ оставитъ вамъ согрѣшенія ваша*, со многимъ
„дерзновеніемъ (*упованіемъ*) оставленіе пріимеши грѣховъ всѣхъ.“

ГЛАВА XIV.

О *приклоненіи Главъ*, о важности и древности сего моленія. Б

§ 125.

О предшествующихъ возглашеніяхъ приклоненію главъ.

По возглашеніи Господней молитвы, Священникъ, обратився къ людямъ, глаголетъ: *Миръ всѣмъ!* чѣмъ означаетъ наступающее новое и важное дѣйствіе, а именно: *моленіе съ приклоненіемъ главы*; что и творятъ предстоящіе, по возглашеніи Діаконскомъ: *главы ваша Господеви приклоните!* „Воспомянувъ Священникъ наше благородство молитвою Господнею, *Отче нашъ*, потомъ повелѣваетъ В „признать Его и яко Господа нашего, и долгъ рабскій Ему показать, и главы приклонить Ему, и симъ образомъ раболѣпность „свою предъ Нимъ исповѣдать. Приклоняютъ же не только по „существу Господу и зиждителю и Богу, но и яко купленные рабы „купльшему кровію единороднаго своего Сына (б).“

Содержаніе молитвы глаголемой въ приклоненіи главъ.

Потомъ всѣмъ приклонившимъ главы, Священникъ читаетъ молитву: *Благодаримъ Тя, Царю невидимый*, или сію Василія Великаго: *Владыко, Господи, Отче щедротъ* . . . „Сими молитвами „тайно проситъ Господа, воззрѣть съ небесъ милостивно на „подклонившихъ выи своя Ему люди, благословить главы ихъ, Г „освятить и укрѣпить во благое, предлежащихъ даровъ неосужденно сподобить, и тѣми споспѣшествовать къ благопотребству каждаго.“ Всѣ же сіи блага проситъ отъ небеснаго Отца для безконечныхъ *заслугъ* и *любви* къ человѣческому роду Его единороднаго Сына, Таинствами своихъ страданій тогда на Престолѣ

(а) Златоуст. Бесѣд. 3 о Давидѣ и Саулѣ.
(б) Николай Кавасил. въ Толкован. Литург. гл. 35.

А возлежащаго; для того и возглашаетъ: *Благодатiю и щедротами и человѣколюбiемъ единороднаго Сына Твоего* и проч. (а).

Когда возглашаетъ Дiаконъ: *главы ваша Господеви приклоните!* всѣ стоящiе во храмѣ съ благоговѣнiемъ должны *наклонять* тогда *главы*, а особливо въ сiе время, когда на Престолѣ возлежитъ страшная жертва неба и земли: и смиривши такимъ образомъ главы своя предъ Господомъ и предъ Агнцемъ Его, за насъ закланнымъ, должны уничтожить и волнующiяся въ нихъ помышленiя мiрскiя; а сердце и умъ воскрилить къ единому благосердному Владыкѣ, да сподобятся отъ Него тѣхъ дарованiй, коихъ проситъ Iерей приклонившимъ выи, по нуждѣ каждаго (б). Коль важна молитва, съ приклоненiемъ главы совершаемая.

Б

§ 126.

Образъ моленiя *съ приклоненiемъ главы* употребляется Церковiю отъ временъ древнихъ; наипаче видимъ онъ былъ у первенствующихъ Христiанъ въ принятiи благословенiя отъ Епископовъ или Священниковъ, также и во всѣхъ моленiяхъ, къ Богу устремленныхъ, и прилѣжно отъ Него просящихъ милосердiя и благодати или вѣрующимъ, или оглашеннымъ, или кающимся и проч, и составлялъ обыкновенное заключенiе и окончанiе всѣхъ Церковныхъ молитвенныхъ собранiй. Въ Чиноположенiяхъ Апостольскихъ (в) оглашеннымъ повелѣвается, по окончанiи о нихъ молитвъ, приклонить главы и принять отъ Епископа благословенiе, который, возложивъ на нихъ руку, возглашалъ надъ ними молитву; тожъ Обрядъ, съ приклоненiемъ главы молиться, колъ древенъ?

В

О

(а) Николай Кавасил. въ Толкован. Литург. гл. 35: „Всѣмъ приклонившимъ главы, Священникъ, исповѣдуя въ себѣ благодаренiя Богу о всѣхъ существующихъ творенiяхъ, проситъ всѣмъ полезная, воспомянувъ къ нему и *Единороднаго имя*, Его *благодать* и *человѣколюбiе*, яко тако прошенiя будетъ воспрiемлющь, по Божественному обѣщанiю самаго Спасителя: *вся* бо, говоритъ, *елика аще просите отъ Отца во имя мое, дастъ вамъ.*" Смотри и выше § 83.

Г

(б) Николай Вулгарiй въ Толкован. Литургiи на сiе мѣсто страница 179: „Колико глава есть изящнѣе колѣна, столь болѣе приличествуетъ служенiю, теперь совершаемому при возвышенiи Св. хлѣба, *да приклоняются всѣ вѣрные*, и со смиренiемъ да наклонятъ главу долу, со всѣми помышленiями мiрскими, смиряя таковымъ образомъ и умъ и сердце предъ Богомъ, да прiимутъ благодать, еяже проситъ Iерей приклонившимъ главы, *каждому по своей его нуждѣ.*"

(в) Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 6, 7, 8 и 15. „Приклонитеся и благословитеся! Приклонившимъ же имъ главы, да благословитъ ихъ Епископъ благословенiемъ таковымъ", и проч.

чинить предписывается тамъ бѣснуемымъ, крещенія просящимъ и А
кающимся, да и самымъ вѣрнымъ при окончаніи Литургіи. Сіе и святый Златоустъ подтверждаетъ на многихъ мѣстахъ въ своихъ бесѣдахъ: „приклонити главы повелѣваетъ (а) въ знаменіе, дабы „Богъ, услышавъ молитвы, благословилъ; не человѣкъ бо есть „благословляяй: но того (*Священника*) рукою и языкомъ, самому „приводимъ (безсмертному) Царю, главы предстоящихъ.“

§ 127.

Содержаніе молитвы: Вонми, Господи Іисусе Христе! и проч.

Потомъ приближаяся съ трепетомъ Священникъ ко Святому причащенію, умножаетъ моленіе, и съ благоговѣніемъ глаголетъ молитву Василія Великаго: „*Вонми, Господи!* (б), которою призы- Б
„ваетъ Самаго Іисуса Христа отъ небесъ, сѣдящаго горѣ со Отцемъ, и проситъ Его, пріидти освятить всѣхъ, и преподать „(какъ и въ Сіонѣ на вечери) державною рукою тѣло свое и кровь „въ причащеніе ему, а чрезъ него и всѣмъ людямъ.“

§ 128.

Историческій и Таинственный смыслъ препоясаніе оraря, облагаемаго по персямъ Діаконскимъ крестообразно.

Во время чтенія сея молитвы Діаконъ, стоя предъ святыми дверьми, препоясуется орарeмъ крестообразно по раменамъ своимъ, дѣлая крестъ и сопреди и созади; препоясуется же, облагая орарь окрестъ персей для того, 1) чтобъ безпрепятственнѣе и безопаснѣе во время причащенія могъ онъ обращаться и служить; В
2) чтобъ симъ препоясаніемъ означить и изъявить свое благоговѣніе предъ святыми Дарами, къ коихъ общенію приступить хощетъ. Для того подражая Серафімамъ, стоящимъ на небесахъ предъ Престоломъ славы Господней и закрывающимъ лица свои, препоясуетъ и какъ бы покрываетъ себя по подобію ихъ орарeмъ, какъ своими Таинственными крылами (в), стыдяся и благоговѣя предъ лицемъ славы Господней, исходящей отъ предлежащихъ страшныхъ Таинствъ (г).

(а) Златоуст. въ Бесѣд. 2. на 2 Коринѳ. послан.
(б) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 45.
(в) Златоуст. въ Бесѣд. о блудномъ сынѣ. Смотри слова его выше въ § 67. Г
(г) Симеон. Ѳессалон. въ Толкован. Литург. числ. 24.

ГЛАВА XV.

А) О *возвышеніи святаго хлѣба*, и Б) раздробленіи Его на части; В) о соединеніи Таинствъ и Г) о вліяніи теплоты въ потиръ, и Д) о пѣніи киноника.

§ 129.

Порядокъ возвышенія Даровъ.

А) По окончаніи всѣхъ сихъ молитвъ, Священникъ, со умиленіемъ моляся въ себѣ кающимся мытаревымъ гласомъ (а), *Боже, милостивъ буди мнѣ*, и проч., простираетъ руки со страхомъ и благоговѣніемъ къ *возвышенію* Божественнаго *хлѣба;* при самомъ же прикосновеніи къ нему, Діаконъ, возбуждая предстоящихъ ко вниманію наступающаго дѣйствія, возглашаетъ обыкновенный вопль свой: *вонмемъ!* а Священникъ, воздвизая Агнецъ горѣ, велегласно восклицаетъ: *Святая Святымъ!* ликъ на сіе отвѣтствуетъ: *Единъ святъ, единъ Господь*, и проч. — Сіи возглашенія (*Вонмемъ: Святая Святымъ: и Единъ святъ:*) находятся во всѣхъ древнихъ службахъ, такъ какъ и въ Литургіяхъ Василія Великаго и Златоустаго.

§ 130.

Обрядъ, *возвышать тѣло Христово*, сколь древенъ и по какому случаю начался?

Обрядъ, *возвышать тѣло Христово*, при возглашеніи словъ: *Святая Святымъ!* упоминается въ Литургіи Іакова брата Божія и въ другихъ древнихъ службахъ (б). О немъ пишетъ, такъ какъ о обыкновенномъ дѣйствіи, святый Діонисій Ареопагитъ (в); его о семъ свидѣтельство подтверждаетъ и Св. Максимъ Исповѣдникъ (г);

О 2

(а) Луки гл. 18, ст. 13.

(б) Въ Литургіи Св. Апостола Іакова: „Священникъ *возвышая Даръ*, „глаголетъ: Святая Святымъ!“ Въ Литургіи Апостола Петра: Свя„щенникъ *воздвизаетъ хлѣбъ*, глаголя: Святая Святымъ!“

(в) Діонисій Ареопагитъ въ Церковной Іерархіи гл. 3. „Священноначальникъ, воспѣвъ священныя Богодѣйствія, священнодѣйствуетъ Божественная Таинства, и оныя освятивъ, *выноситъ предъ зрѣніе*, и ихъ *показуетъ* чрезъ священнопредлежащія изображенія. И тако *показавъ Дары* Богодѣйствій, къ священному сообщенію оныхъ самъ приступаетъ, и иныхъ призываетъ.“

(г) Св. Максимъ Исповѣдникъ въ Толкован. на оныя Св. Діонисія слова: „*Показуетъ* (Іерархъ) Божественные Дары, яко (суть) во оставленіе

а отселѣ и заключить слѣдуетъ, что уставленъ онъ во временахъ А
еще Апостольскихъ. Причину его установленія показываютъ самыя слова, при совершеніи его возглашаемыя: *Святая Святымъ!* — Въ первенствующей Церкви, когда Олтари и Престолы подобные нынѣшнимъ уставлены еще не были, священнодѣйствіе совершаемо было на поставленномъ въ храминѣ древянномъ столѣ (а), гдѣ отъ всѣхъ предстоящихъ могли быть удобно видимы всѣ дѣйствія Евхаристіи. Почему, когда время наступало ко причащенію; то Епископъ или Пресвитеръ, хотя въ совѣсти каждаго произвесть чувствіе и память о достойномъ приступаніи къ безсмертной сей трапезѣ (поелику тогда еще Павломъ святымъ (б) примѣчено
въ нѣкоторыхъ, небреженіе о Таинствахъ и неисправность въ Б
жизни, Христіанамъ приличной; за что Коринѳяне и укоряемы были отъ него, отъ Бога же терпѣли различныя за то болѣзни и внезапныя смертныя приключенія), освященные *Дары*, при видѣніи всѣхъ, *возносилъ горѣ* (в), съ громогласнымъ восклицаніемъ: *Святая Святымъ!* Симъ воплемъ и воздвизаніемъ Даровъ вперялъ въ души предстоящихъ, что освященныя и показуемыя имъ тайны святыя, подаваемы быть должны однимъ только чистымъ отъ грѣховъ, достойнымъ и святымъ: *Святая Святымъ*; имѣющіе же совѣсть свою неочищену и зазорну, недостойны Даровъ сихъ, и приступать къ нимъ да не дерзаютъ (г): народъ же, созная свои изнемо-
женія, яко никто рожденный отъ жены можетъ чистъ быти отъ В

Смыслъ возглашенія: *Святая Святымъ*;

грѣховъ и въ жизнь вѣчную, и елика таковая Таинственная. — Или, можетъ быть, разумѣетъ *возношеніе* и *возвышеніе Евлогіи*, (сирѣчь) *Божественнаго хлѣба*, егоже *воздвизаетъ Іерей*; глаголя: Святая Святымъ; *что* и болѣе есть *истинно*.“

(а) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 15. — Василій Григоровичь Барскій въ своемъ путешествіи къ святымъ мѣстамъ свидѣтельствуетъ, что видѣлъ онъ во Іерусалимѣ въ Геѳсиманіи при гробѣ Пресвятыя Богородицы храмъ таковый, въ коемъ нѣтъ ни Царскихъ, ни сѣверныхъ и
южныхъ вратъ; да и ни какимъ преграждешемъ Олтарь отъ Церкви не Г
отдѣленъ; для Священнодѣйствіяжъ имѣется Престолъ. Смотри въ Путешест. его на страницѣ 197. — (б) 1 Коринѳ. гл. 11, ст. 28, 30.

(в) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 36.

(г) Святый Златоуст. въ Бесѣд. 17 на послан. ко Евреемъ: „Егда речетъ: *Святая Святымъ;* сіе глаголетъ: *аще кто нѣсть святъ, да не приступаетъ.* Не просто глаголетъ, отъ грѣховъ чистъ, но *святъ*; святаго бо не грѣховъ свобожденіе точію творитъ, но и Духа пришествіе, и благихъ дѣлъ богатство.“

Онъ же въ Бесѣд. 123. Том. 5, стран. 809 изданія Савилл. въ Этонѣ 1613 года: „Діаконъ стоя возвышенъ, веліимъ гласомъ, страшнымъ

А грѣха, на Іерейскій гласъ восклицалъ, что *единъ* только есть *святъ, единъ Господь, Іисусъ Христосъ, во славу Бога Отца* (а). — и Единъ святъ.

Послѣдующими Церковными Учителями священный обрядъ сей ознаменованъ Таинствомъ возвышенія на крестъ Іисуса Христа. Святый Патріархъ Германъ толкуетъ его сими словами: „возвы„шеніе горѣ достопокланяемаго тѣла образуетъ возвышеніе Іисуса Христа на крестъ, и на немъ Его смерть (б).“ Для того въ древнихъ Греческихъ спискахъ Литургіи Златоустаго предписывается предстоящимъ, въ сіе время *съ благоговѣніемъ покланяться* (в), чтобъ симъ поклоненіемъ, при возглашеніи словъ: *Святая Святымъ*, пренесясь мысленно на Голгоѳу, къ подножію креста Спасителя Б міру, честь боголѣпную Ему оказать, Таинственно во Святыхъ Дарахъ тогда на крестъ возносящемуся. — Таинственное разумѣніе сего обряда.

§ 131.

Б) Потомъ раздробляется Святый хлѣбъ на части по установленію Іисуса Христа, который на Таинственной вечери, какъ повѣствуетъ Евангеліе, *пріявъ хлѣбъ, благословилъ, преломилъ*. Сему сообразно подражая Его дѣйствію и Церковь, хлѣбъ освященный въ Евхаристіи, по начертанному на немъ въ Проскомидіи крестообразному пожренію (г), раздѣляетъ четверочастно, чтобъ симъ В четверочастнымъ и крестообразнымъ раздробленіемъ вообразить видимо въ немъ, какъ въ Таинственномъ тѣлѣ Христовомъ, Его страданія и крестную смерть (д): „Хлѣбъ на четыре части — Раздробленіе хлѣба для чего бываетъ?

воплемъ, яко нѣкій провозгласникъ, руку имѣя въ высоту, всѣми видимъ бывъ, и велія во оное страшное безмолвіе взывая: *Святая Святымъ!* иныхъ убо *зоветъ*, другихъ же *отрѣваетъ*.“

(а) Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 13. Св. Кирилл. Іерусалимскій въ словѣ тайноводст. 5: „По сихъ глаголетъ Іерей: *Святая Святымъ!* Святая суть предлежащая, нашествіе Святаго Духа пріемшія; *святи* и Г вы, Духа Святаго удостоившіися. — Потомъ вы глаголете: *единъ святъ, единъ Господь, Іисусъ Христосъ.* Воистинну бо единъ святъ, существомъ Святый; вы же аще и святи, но не существомъ, а причастіемъ, подвигомъ и молитвою.“

(б) Св. Патріарх. Герман. въ тайнозрѣн. вещей Церковныхъ. Смотри и ниже въ Толкован. Литург. Симеона Ѳессалоник. числ. 56.

(в) Въ Требникѣ Греческ. Гоаромъ изданн. на стран. 65. о возвышеніи Св. хлѣба: „Таже покланяется Іерей и Діаконъ, на немже есть мѣстѣ, глаголюще тайно трижды: *Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшному. И людіе* подобно вси *со благоговѣніемъ покланяются.*“

(г) Смотри выше § 9. — (д) Смотри выше § 11, числ. 3.

„раздѣляетъ, и крестовидно полагаетъ; и въ семъ распятаго ви- А
„дитъ Іисуса," говоритъ Симеонъ Ѳессалонитскій (а).

Тѣло Господне, при раздробленіи не раздѣляется на части.

Когда же раздробляется святый хлѣбъ, не надобно думать, яко бы и самое пречистое тѣло Владычне дробилось и раздѣлялось на части. Нѣтъ! — Оно безсмертно, и тлѣнію таковому непричастно. Дѣлятся одни только виды чувственныхъ веществъ: но во всякой и наималѣйшей частицѣ Божественнаго Агнца, есть всецѣлый Христосъ и Божествомъ и человѣчествомъ (б): такъ какъ человѣческая душа въ каждомъ членѣ тѣла, есть всецѣлая; или „какъ зеркало, сокрушенное въ мѣлкіе куски, во всѣхъ ихъ и самыхъ малѣйшихъ, тожъ видѣніе представляетъ; или еще: какъ „гласъ всѣхъ слышащихъ ушы оглашаетъ, и всѣ его равно внем- Б
„лютъ; но онъ единъ пребываетъ (в)." Для того при раздробленіи Агнца Священникъ говоритъ: *раздробляется* и *раздѣляется* Агнецъ Божій, раздробляемый и *нераздѣляемый*.

§ 132.

О соединеніи Таинствъ, и о причинахъ того.

В) Такимъ образомъ раздробивъ Іерей *святый* хлѣбъ, горнюю часть его, содержащую изображеніе словъ: *Іисусъ*, влагаетъ въ потиръ, творя соединеніе Таинствъ. Соединеніе тѣла Христова

(а) Смотри ниже въ Толкован. Литург. Симеон. Ѳессалон. подъ числ. 56. В
(б) Св. Патріархъ Германъ въ тайнозрѣніи вещей Церковныхъ: „Послѣ возвышенія, немедленно творитъ раздробленіе Божественнаго тѣла. Но хотя оно раздробляется: однако *не раздѣльно* и *не пресѣченно* пребываетъ. Въ каждой единственной частицѣ изъ отдѣленныхъ, всецѣлый познается и обрѣтается."
(в) Самонъ Архіеписк. Газскій въ разговорѣ съ Сарацыняниномъ: „Якоже нѣкое зерцало кто имѣяй, узрѣвъ себя (въ немъ), на многія потомъ укрущцы (куски) хотя бы раздробилъ: но однако въ коемждо уломкѣ тѣнь лица и тогда цѣлу узритъ. Тако да помышляетъ всякъ и *плоть Христову* быти *невреждену* и *всецѣлу въ коейждой крупицѣ*. — И якоже человѣкъ произносящій нѣкое рѣченіе, глаголетъ, и глаголя разумѣетъ оное, и слышитъ, и сущіе окрестъ его, хотябъ и многіе были слы- Г
шащіи, слышатъ не раздѣльное, но всецѣлое: таковый же образъ и о тѣлѣ Христовомъ. — Священнодѣйствуемый хлѣбъ, въ истинное тѣло Христово прелагаемый силою Божественною, чрезъ наитіе всесвятаго Духа, хотя и раздѣляется: но (тѣло) *всецѣло и невредимо въ каждой крупицѣ* сохраняется, такъ какъ и слово глаголющаго всѣми слышащими всецѣло и нераздѣленно слышится. Когда убо освященный хлѣбъ раздробляется, еже есть тѣло Христово: не помышляй, яко бы раздробляемо, или расторгаемо было пречистое оное тѣло; *безсмертно* бо и *нетлѣнно* и *неизживаемо*: но дѣленіе оное есть чувственныхъ токмо случайностей (*συμβεβηκότων*).

А съ кровію священнодѣйствуемо было и въ Литургіи Іакова брата Божія (а). Сіе соединеніе Таинствъ имѣетъ сугубую причину, *вещественную* и *таинственную*. *Первая* есть сія: какъ плоти живой быть въ соединеніи съ кровію есть естественно (б); сіи же виды къ составу одного цѣлаго имѣютъ отношеніе; ибо единъ и тойже есть Христосъ, и въ чашѣ и въ хлѣбѣ (в): то и соединяется животворящее тѣло Христово съ кровію Его; *Вторая:* когда освящается хлѣбъ въ тѣло Господне, и вино въ кровь Его порознь, и особо возлежитъ на Олтарѣ тѣло, особо же кровь; то сіе раздѣленіе Спасителевой плоти отъ крови и составляетъ Его страданіе и смерть (г); но какъ Божественная плоть Христова прослав-
Б лена потомъ и живоноснымъ востаніемъ Его, въ коемъ Онъ, оживотворивъ плоть свою Духомъ вѣчнымъ, и соединився съ ней душею своею, началъ жить *животъ неразрушаемый* (д): то, чтобъ Таинство воскресенія Христова и въ Литургіи видимымъ представить, возлежащія порознь на трапезѣ тѣло и кровь Христова соединяются во едино, и чрезъ то непостижимымъ дѣйствіемъ Духа Святаго совершается въ нихъ воскресеніе Спасителя; которое потомъ и прославляется радостными сими пѣсньми: *Воскресеніе Христово видѣвше* и проч. (е). Для того Священникъ при семъ говоритъ: *исполненіе Духа Святаго.* Сими словами исповѣдуетъ, что Евхаристіи совершитель и исполнитель есть Духъ Святый. Ибо
В Его непостижимымъ дѣйствіемъ совершается здѣсь Таинственное Сына Божія зачатіе, рожденіе, страданіе и воскресеніе изъ мертвыхъ (ж).

Какое разумѣніе словъ: *Исполненіе Духа Святаго?*

§ 133.

О вліяніи теплоты.

Г) Соединивъ тако Священникъ Таинства, потомъ вливаетъ въ нихъ крестообразно *теплоту*, то есть горячую воду, при произношеніи глаголовъ: *теплота вѣры, исполнь Духа Святаго.* Сими приглашеніями молится и проситъ Бога, возжечь горячность

Смыслъ словъ: *теплота вѣры* и проч.

(а) Въ Литургіи Іакова брата Божія. „Потомъ Священникъ раздробляетъ
Г хлѣбъ, и держитъ десницею половину, и шуицею половину, и *погружаетъ* держимою десницею въ *потирѣ*, глаголя: *соединеніе* всесвятаго тѣла и честныя крове Господа и Бога и Спаса нашего Іисуса Христа.“

(б) Николай Вулгарій въ Толкован. Литург. на сіе мѣсто: „Нѣтъ ни единой вещи согласнѣйшей во всей Литургіи, какъ сіе соединеніе честнаго тѣла и крови Христовой; поелику *естественно кровь соединяется тѣлу.* — И такъ, чтобъ было *едино вещество и тоже*, а не два, *тѣло и кровь* Спасителя нашего Бога: то и справедливо Церковь одно съ другимъ соединяетъ.“ — (в) Симеонъ Ѳессалонит. въ кн. о Таинств. гл. 99.

(г) Смотри выше § 109. — (д) Къ Евреем. гл. 7, ст. 16.

(е) Смотри ниже въ § 135. — (ж) Смотри выше § 109.

и усердіе вѣры Духомъ Святымъ въ душахъ вѣрующихъ, (которые, А
яко уды тѣла Христова (а), въ Таинствахъ сихъ разумѣваются, и съ главою своею неразлучны пребываютъ), дабы они, частовремянно приступая къ причащенію, безсмертными теплотами сихъ Боготворящихъ святынь, сердца свои оживотворяли.“

Вліяніе теплоты сколь древнія есть обычай; и на какой конецъ уставлено?

Священный обрядъ сей есть древнее обыкновеніе, и отъ святыхъ Отцевъ преданное; причины же сему многія и различныя представляются отъ Учителей Церковныхъ, изъ которыхъ слѣдующая есть и основательнѣйшая, и намѣренію Церкви приличная, а именно: влагается теплота въ потиръ предъ святымъ причащеніемъ, по толкованію Германа Патріарха (б) и другихъ, для Б
того, дабы соединеніе тѣла и крови Христовой получило отъ нея нѣкоторую теплотворность, которая бы произвела въ устахъ нашихъ и въ гортани, во время причащенія, такое чувствіе, что яко бы мы пили самую живую кровь Спасителеву, изъ пронзеннаго Его ребра ліющуюся, и теплыми испареніями еще дышущую: „Якоже устами нашими приникше къ ребру Господню, и піюще изъ

(а) I Коринѳ. гл. 12, ст. 27.

Августин. въ словѣ къ новопросвѣщен. „Якоже бо, дабы видъ былъ видимаго хлѣба, многія совокупляются зерна во едино, какъ бы было В
то, что о вѣрныхъ говоритъ священное писаніе: *бѣ имъ душа и сердце едино* въ Богѣ. Такъ разсуждайте и о винѣ, братія, почему есть едино. Висятъ на лозѣ виноградной многіе грозды; но сокъ гроздовъ сливается во едино: Тако Господь нашъ Іисусъ Христосъ ознаменовалъ, что *Онъ хощетъ, дабы мы къ Нему принадлежали, Таинство мира и единства нашего на трапезѣ своей освятилъ.*“ — Смотри и ниже въ семъ же параграфѣ свидѣтельство Николая Кавасилы.

Хлѣбъ, составляющія многія зерна, и вино, изъ виноградныхъ ягодъ исцеженное, таинственно означаютъ Церковь, въ единствѣ со Христомъ, на трапезѣ Евхаристіи священнодѣйствуемую.

(б) Св. Германъ Патріархъ въ тайнозрѣніи вещей Церковныхъ: „Тогда приносится вода теплѣйшая въ маломъ сосудцѣ, и растворяютъ сею предлежащія на Божественной трапезѣ, хотя будутъ чаши, хотя потиры: дабы какъ изъ *живаго произошли* Божественнаго *ребра* обоя, *горячности исполненныя*. Тако воистинну и вода теплѣйшая, во время причащенія Г
влагаемая, совершенный образъ Таинства дополняетъ для причащающихся, что они краю потира, какъ бы самому живоподательному *ребру* прикасалися.“

Ѳеодоръ Валсамонъ въ Толкован. на правил. 32 Собора въ Труллѣ: „Влагается теплота для твердаго удостовѣренія, что истекшія изъ Св. *ребра* Господа нашего Іисуса Христа *кровь* и *вода* были *оживотворенны*, а не мертвы; и изъ сихъ величество чудеси увѣряется. Ибо отъ мертваго тѣла необычно истекать теплой крови: изъ Господня же тѣла и по смерти *кровь и вода* истекли *теплы*, яко изъ животворящаго тѣла *оживотворенныя*.“

А „него, тако пріемлемъ животворящую оную кровь!“ восклицаетъ святый Ефремъ Сиринъ (а).

Таинственно, по разумѣнію Учителей Церковныхъ, вліяніе теплоты, (б) означаетъ на Церковь (которая во святыхъ Дарахъ разумѣвается) снисшествіе Духа Святаго, подобіями огня и воды въ писаніи изобразуемаго. Таинственное знаменованіе вліянія теплоты.

Д) Во время сего священнодѣйствія поется *Киноникъ* (κοινονικός), то есть, *причастенъ*. Онъ бываетъ избранъ или изъ Священнаго Что значитъ,

П

Б (а) Св. Ефремъ Сиринъ въ словѣ о животворящихъ Христовыхъ тайнахъ; смотри и ниже въ Толкован. Симеон. Өессалон. числ. 56.

(б) Николай Кавасил. въ Толкован. Литург. гл. 37 : „Тако созвавъ вѣрныхъ (возглашеніемъ: *Святая Святымъ*;) самъ первый причащается и прочіе съ нимъ единостепенные, а потомъ и сослужащіе Олтарю, вложивъ прежде въ потиръ теплую воду, для ознаменованія *сошествія Духа Св.* на Церковь. Ибо снисшелъ Онъ тогда, по совершеніи всего смотренія Спасителева: нынѣ же по возношеніи жертвы и освященіи даровъ соприсутствуетъ причащающимся оныхъ достойно. Поелику же все смотреніе Христово въ священнодѣйствіи Евхаристіи на хлѣбѣ, какъ бы на *скрижалѣ*, начертанно; (ибо зрѣли мы Его, яко во образѣ, и
В младенца, и на смерть ведома, и распинаема, и въ ребра прободаема, выше (§ 9, 11.). Потомъ и самый хлѣбъ, претворяемый во оное всесвятое тѣло (§ 109), вся сія истинно претерпѣвшее, воскресшее, вознесшееся и сѣдящее одесную Отца;) то надлежитъ ознаменовать, послѣ всѣхъ сихъ, и конецъ; да будетъ всецѣло священнодѣйствіе Таинства, приложивъ всему дѣлопроизводству и смотренію совершенство. Какое же дѣйствіе и какое совершеніе страстей Христовыхъ, словесъ и дѣяній? Что до насъ принадлежитъ, не иное что, какъ только *снисшествіе Духа Св. на Церковь.* И такъ надлежало ознаменовану быти и сему, которое *теплою водою, вливаемою въ тайны*, и знаменуется. Ибо сія *вода*, будучи и водою, а притомъ и огню сопричастна, *Духъ Св.*
Г означаетъ, которой *и* водою нарицается, и яко огнь явился снисшедый тогда на ученики. (Іоанн. гл. 7. ст. 38. Дѣян. гл. 2, ст. 3.) Сіежъ время (Литургіи) являетъ самое оное время. Тогда бо уже снисшелъ Онъ, какъ все до Христа принадлежащее исполнилось; нынѣ же по совершеніи даровъ и сія вода влагается. *Таинствами* же *знаменуется* и *Церковь*, сущи *тѣло Христово и уды отъ части*, которая тогда пріяла Духъ Св. какъ Христосъ вознесся на небеса. Она и нынѣ пріемлетъ даръ Духа Св., какъ уже вознесены будутъ Дары въ пренебесный жертвенникъ, возниспосылающу намъ Его Богу, пріявшему сіи (Дары). Ибо Онъ, якоже тогда бысть Ходатай, тако и нынѣ есть; да и самый Духъ есть той же.“ Таинствами означается Церковь.

хиноникъ; для чего поется, и какое его содержаніе бываетъ?

писанія, или изъ другихъ Церковныхъ пѣсней, и возглашается на сей конецъ, дабы во время совершаемаго священнослужителями съ тайными моленіями въ Олтарѣ причащенія Таинствъ, занять предстоящихъ вниманіе благоговѣйными размышленіями, приличными настоящему дню: почему и содержаніе его бываетъ соотвѣтствующее отправляемому послѣдованію службы; на пр. на Рождество Христово поется: *Избавленіе посла Господь людемъ своимъ* (а). Симъ прославляется спасительное въ міръ Сына Божія пришествіе, чрезъ рожденіе Его во плоти. На Богоявленіе: *Явися благодать Божія, спасительная всѣмъ человѣкомъ* (б). Симъ Апостольскимъ гласомъ проповѣдуется благодать и избавленіе, возсіявшее всѣмъ человѣкамъ явленіемъ Христовымъ. На святую Пасху: *Тѣло Христово пріимите* и проч. Пѣснь сія воспоминаетъ древнее первенствующей Церкви обыкновеніе. Ибо въ сей спасительный день какъ всѣ вѣрные, такъ особливо новопросвѣщенные (которые обыкновенно крещаемы были (в) въ самую ночь великія Субботы, предъ наступленіемъ свѣтоноснаго дня Христова воскресенія) пріобщалися тѣла и крови Господней, къ которымъ и возглашаемы были тогда сіи слова: *Тѣло Христово пріимите!* — Во дни воскресные: *Хвалите Господа съ небесъ*, и проч. (г); ибо день Господскій особливо посвященъ на хвалу и прославленіе Бога, обитающаго въ превыспреннихъ селеніяхъ, и тамъ непрестанно пѣснословимаго соборами горнихъ воинствъ, коихъ Церковь и приглашаетъ симъ гласомъ, къ единодушному съ собой хваленію Творца (д), за всѣ принятыя отъ Него благодѣянія въ тотъ день. Въ праздники Богородичные: *Чашу спасенія пріиму, и имя*

(а) Псал. 110, ст. 9. -- (б) Къ Титу послан. гл. 2, ст. 11.

(в) Чиноположен. Апостол. кн. 5, гл. 19: „Въ *Субботу* (великую) даже до куроглашенія пребывая при разсвѣтаніи первой изъ Субботъ, яже есть Господня, постъ разрѣшайте, отъ вечера даже до куроглашенія бодрствуя, воедино собрани въ церквѣ, бдите молящеся и просяще Бога въ ноществованіи нашемъ, читающе законъ, Пророковъ, Псалмы, даже до вопіенія алекторовъ, и *крестяще* вашихъ *оглашенныхъ* и чтущи Евангеліе со страхомъ и трепетомъ и проч.

Зонаръ въ Толкован. на правил. 45 Лаодикійск. Собора: „*Въ великую Субботу* отъ древняго обыкновенія пріяла Церковь *совершать крещенія;* яко крещеніе есть образъ погребенія и воскресенія Господня, Суббота же оная есть средина между погребеніемъ и воскресеніемъ.“

(г) Псаломъ 148, ст. 1. — (д) Въ Толкован. Псалмовъ на сіи слова -- „Въ первомъ мѣстѣ Псалма призываются къ хваленію *Ангели*, которые *въ высочайшемъ небеси* пребываніе имѣютъ.

А *Господне призову* (а). *Чашею спасенія* Церковь именуетъ Матерь Божію (б), яко преисполненную благодатей и щедротъ, проливаемыхъ Ею обильно на всѣхъ призывающихъ имя Господне. Для того Св. Дамаскинъ такъ оную и ублажаетъ: *Живопріемный источникъ присно текущій благодати* (в). Во дни безплотныхъ: *Творяй Ангелы своя духи, и слуги своя пламень огненный* (г). Изображеніями сими живописуется быстротекущее Ангельскихъ силъ служеніе, всегда пламенѣющее любовію и вѣрностію ко исполненію велѣній своего Господа. — Во дни Апостольскіе: *Во всю землю изыде вѣщаніе ихъ* и проч. (д) Симъ описывается Апостольская проповѣдь, огласившая всѣ концы міра. Въ памяти Святыхъ: *Въ память вѣчную*
Б *будетъ праведникъ* (е). Симъ возвѣщается, что подвиги вѣры и добродѣтелей Святыхъ мужей, незабвенно прославляемы пребудутъ на вѣки. По сему и о прочихъ разсуждать должно.

ГЛАВА XVI.

О причащеніи А) священныхъ лицъ и В) міряхъ, и Г) объ отнесеніи Св. Даровъ на
В жертвенникъ.

§ 134.

О причащеніи Таинствъ съ принадлежащими къ нему дѣйствіями.

А) По совершенномъ уготовленіи ко причащенію святыхъ Таинъ, Священникъ и прочіе священнослужители Олтаря, принявъ тѣло Христово въ руку десную, подложивъ ей шуицу, по

(а) Псаломъ 115, ст. 4.

Г (б) Акаѳист. Богород. въ икос. 11: „Радуйся *чаше*, черплющая радость.“ — Живопріемнаго источика въ Икосѣ: „Радуйся *чаше* манны животочныя; въ Греческомъ текстѣ: радуйся *Чаша, животочащая* (ζωήῤῥυτε) манну. — По сему, какъ видится, уподобленію и на Иконѣ *Живоноснаго Источника* изображается Матерь Божія, съ превѣчнымъ Младенцемъ сѣдящая въ *Чашѣ*, источающей струи водъ спасительныхъ. „Піющимъ разумно „токи Божественные предлагаются отъ умнаго чрева, точащаго всѣмъ „благодать независтную (обильную).“ Стихира на стиховнѣ въ четвертокъ свѣтлыя недѣли. — (в) Ирмосъ перваго гласа, 9 пѣсни.

(г) Псалом. 103, ст. 4. — (д) Псал. 18, ст. 4; къ Римлян. гл. 10, ст. 18.

(е) Псалом. 111, ст. 6.

наставленію святаго Кирилла Іерусалимскаго (а), и тѣмъ какъ бы Престолъ сооруживъ безсмертному Царю царей и Господу славы, чинятъ предварительно, предъ лицемъ Спасителя, твердое засвидѣтельствованіе и исповѣданіе теплѣйшее своея *вѣры*, яко необходимо нужнаго средства къ принятію Таинствъ, „ что Онъ есть воистинну Сынъ Бога живаго, пришедый въ міръ грѣшныя спасти, и что предлежащіе ко причащенію Дары, суть самое истинное тѣло Его и кровь: прося притомъ кійждо отпущенія грѣховъ своихъ, и Таинствамъ пріобщенія быть не во осужденіе, но во оставленіе грѣховъ и исцѣленіе души и тѣла, глаголя: *Вѣрую, Господи, и исповѣдую, яко Ты еси воистинну Христосъ, Сынъ Бога живаго* и проч. И тако причащаются сперва держимаго въ рукахъ безсмертнаго Дара, со всякимъ благоговѣніемъ и осторожностію (б), дабы и наималѣйшей не могло остаться на длани крупицы; потомъ піютъ изъ чаши Божественную кровь прикраты, во оставленіе грѣховъ и въ жизнь вѣчную. — Причастився же Священникъ крови Христовой изъ потира, касается устами края его (что творятъ и прочіе сослужители, да и всѣ простолюдины), приглашая слова, которыя Серафімъ, взявъ угль клещами отъ жертвенника Господня, изреклъ, отъемля грѣхи Исаіи (в) Пророку: *Се прикоснуся устнамъ твоимъ, и отъиметъ беззаконія твоя, и грѣхи твоя очиститъ.* Подобно и сіе прикосновеніе нашихъ устъ къ потиру, уставлено въ знаменіе отъятія и очищенія нашихъ грѣховъ. Ибо какъ Исаія чрезъ прикосновеніе угля, увѣренъ былъ о отпущеніи своихъ неправдъ, каковыя только имѣлъ; такъ и мы, пріемля въ себя (ежели только достойно) огнепальный угль Божественнаго тѣла и крови со лжицы, Таинственно означающей оныя Серафімскія клещи (г), и касаясь устами потира, твердо себя

Что значитъ прикосновеніе устъ къ потиру?

(а) Кирилл. Іерусалим. въ слов. тайноводствен. 5. Смотри слова его выше въ предувѣдомлен. подъ § 37.

(б) Кирилл. Іерусалим. въ вышепомян. словѣ числ. 21: „ И тако *опасно* освятивъ очеса твоя прикосновеніемъ Св. тѣла, причастися, смотря, да *не погубиши* отъ него ничесоже. Аще бо погубиши что; то аки нѣкоего отъ своихъ членовъ лишишися. Рцы бо ми, аще бы тебѣ кто далъ самыя мѣлкія частицы злата, не со всякимъ ли тщаніемъ держалъ бы еси, храня, да не како что отъ тѣхъ погубиши, и лишеніе возъимаши? Не много ли убо *опаснѣе*, еже паче злата и каменій драгоцѣнныхъ честнѣйше, *блюсти имаши*, во еже бы отъ онаго (*тѣла Христова*) и крупицѣ не упасти. "

(в) Исаіи гл. 6, ст. 7. — (г) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 80.

А увѣрить должны, что получаемъ Таинствомъ симъ совершенное очищеніе нашихъ согрѣшеній (а).

§ 135.

Для чего влагаются частицы въ потиръ о святыхъ и прочихъ?

Такимъ образомъ причастившимся Священнослужителямъ на святой трапезѣ, Діаконъ (а въ неприсутствіе его, самъ Священникъ), естьли не будетъ готовящихся къ причащенію изъ міранъ, влагаетъ въ потиръ возлежащія на дискосѣ частицы о святыхъ, о живыхъ и мертвыхъ принесенныя, для напоенія ихъ раствореніемъ Божественнымъ; чтобъ чрезъ сіе 1) Святые, ближайшее съ Богомъ соединеніе, а потому большую славу и радость на не- Б бесахъ (б) получили; 2) живые же и мертвые, омывшись сею пречистою кровію Божія Сына, оставленіе грѣховъ и жизнь вѣчную наслѣдовали; что и слова, при семъ глаголемыя показуютъ: *Отмый, Господи, грѣхи* (молится Священнослужитель) *поминавшихся здѣ, кровію Твоею честною.* Влагая же частицы въ потиръ, глаголетъ притомъ и радостныя сіи пѣсни: „*Воскресеніе Христово видѣвше: Свѣтися, свѣтися новый Іерусалиме: О Пасха велія и священнѣйшая!* и проч. Стихи сіи при дѣйствіи семъ читаются для прославленія Іисусъ Христова (в) и нашего съ нимъ воскресенія (г). Ибо, по толкованію святаго Іоанна (д) Дамаскина: „когда мы „причащаемся тѣла и крови Христовой: то чрезъ сіе совершаемъ В „Таинство погребенія Его, и Онъ, какъ-бы во гробъ, снисходитъ „плотію своею во утробы наши; снисшедши же во внутреннія „сердецъ нашихъ хранилища, потомъ воскресаетъ въ насъ, и „насъ купно съ Собою сооживотворяетъ;“ для того мы, празднуя Его и наше съ Нимъ духовное воскресеніе и Таинственную Пасху нашу (е), исполняяся о томъ радости и веселія, прославляемъ Его оными священными пѣсньми. — А что чрезъ причащеніе

(а) Св. Іоанн. Дамаскин. о вѣрѣ православн. кн. 4, гл. 13: „Сего ради со всякимъ страхомъ и совѣстію чистою и несумнѣнною вѣрою Г да приступаемъ: и *будетъ намъ всячески*, якоже вѣруемъ, ничтоже сумнящеся. Божественнаго *угля причастимся*, яко да огнь сущія въ насъ любве, по пріятіи угля горящаго, *грѣхи наша попалитъ.*

(б) Смотри ниже въ Толкован. Литург. Симеон. Ѳессалонит. подъ числ. 62 и 63. — (в) Смотри выше § 132.

(г) С. Ириней кн. 4 о ересяхъ гл. 18, числ. 6: „*Тѣла* наши *причастившіяся Евхаристіи* не ктому суть тлѣнны, надежду *воскресенія*, на вѣки имущія.“

(д) Св. Іоанн. Дамаскин. въ послан. къ Захар. Епископ. Догрскому, а по иныхъ мнѣнію посланіе сіе есть святаго Петра, прозываемаго Мансуромъ, том. 1, стран. 652, изданія Парижскаго 1752 года.

(е) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 2.

справедливо разумѣть должно погребеніе въ насъ Христово и Его А
воскресеніе; то къ сему руководствуютъ какъ предыдущія, такъ и послѣдующія дѣйствія Литургіи. Прежде, то есть, *чрез возвышеніе* святаго *хлѣба*, во время возглашенія словъ: *Святая Святымъ!* прознаменуемо было Его *воздвиженіе на крестъ* (а); чрезъ *раздробленіе Агнца* на части, Его *мученія*, на крестѣ подъятыя (б): потомъ слѣдуетъ быть Его *погребенію* и *воскресенію*; что и совершается въ насъ причащеніемъ тѣла Его и крови. Послѣ воспоминается Его *вознесеніе* на небо, чрезъ отнесеніе даровъ на жертвенникъ; о чемъ пространнѣе показано будетъ ниже (*).

§ 136.

О причащеніи людей внѣ Олтаря, и о обрядахъ, при томъ совершаемыхъ.

В) По причащеніи всѣхъ лицъ священныхъ въ Олтарѣ, (гдѣ Б
отъ нихъ и усердное благодареніе принесено бываетъ Господу о полученіи безсмертныхъ Таинствъ, молитвою святаго Златоустаго: *Благодаримъ Тя, Владыко человѣколюбче:* или сею Василія Великаго: *Благодаримъ Тя, Господи Боже нашъ:*) потомъ выносятся въ Царскія врата Дары святые къ людямъ, которые и призываются къ общенію ихъ гласомъ Діаконскимъ (в), повелѣвающимъ приступить къ нимъ, съ чувствіемъ страха Господня,

---

(а) Смотри выше § 130. — (б) Смотри выше § 131. (*) Смотри ниже на страницѣ 130.

(в) Когда показуются святые Дары, и призываются предстоящіе къ В
общенію Діаконскимъ гласомъ, тогда коликое должны чувствовать благочестивые Христіане въ сердцахъ сожалѣніе, и оплакивать въ себѣ измѣну и охладѣніе горячности и усердія древнихъ Христіанъ, которые въ каждую Литургію (смотри выше въ предувѣдомлен. § 37 и 41.) по гласу сему: *Со страхомъ Божіимъ и вѣрою приступите!* приступали и причащалися сего безсмертнаго брашна! Но мы на гласъ оный, зовущій къ животворящей сей трапезѣ, стоимъ безотвѣтны, и званіе Церкви остается безуспѣшно. „Оле обычая! Оле предпрія„тія! (сѣтуетъ Св. Златоустъ о толикомъ охладѣніи Христіанъ;) „туне жертва повседневная, туне предстоимъ жертвенику; никто Г
„же есть причащаяйся!" (Бесѣд. 3 на послан. къ Ефес.): однако

О духовномъ причащеніи, о важности и пользѣ онаго.

естьли кто изъ присудствующихъ при Литургіи, и не причащаяся будетъ имѣть усердное желаніе, и намѣреніе благочестивое къ принятію святынь: тотъ и за единое намѣреніе не лишится плодовъ Таинства сего. Ибо благочестивый человѣкъ въ каждой день и часъ, къ духовному со Христомъ соединенію приступать можетъ спасительно. Онъ столько разъ Таинственно причащается и духовно насыщается, сколько разъ Таинство воплощенія Христова, Его страданія и воскресенія благоговѣйно воспоминаетъ и любовію Его воспламеняется. Чего ради въ сіе время, когда святыя Тайны показуются

А и твердою вѣрою: *Со страхомъ Божіимъ и вѣрою приступите!* — Людіе же, узрѣвъ ихъ, съ благоговѣніемъ покланяются имъ, и яко самаго живаго Іисуса Христа, грядущаго (а) водворитися въ душахъ ихъ *Богомужными* (б) своими Таинствами, торжественно привѣтствуютъ и радуются о Спасительномъ Его къ нимъ явленіи, взывая: *Благословенъ грядый во имя Господне, Богъ Господь и явися намъ.* — Сіе привѣтствіе Таинствамъ возглашаемо было отъ предстоящаго народа въ Литургіяхъ Іакова брата Господня и святыхъ Апостолъ (в).

Б

людямъ, и призываются предстоящіе къ причащенію, всякъ вѣрный, падши на землю предъ лицемъ Господа Спасителя своего, долженъ воспламениться священною ревностію, и съ горячайшимъ желаніемъ стремиться духомъ къ Нему, яко источнику жизни и безсмертія, дабы принять Его въ себя таинственно, съ Нимъ соединиться во единый духъ, и никогда отъ Него не разлучаться. — Сіе духовное причащеніе есть великой силы и важности, и часто не меньшій приноситъ плодъ и благодать, какъ другимъ и самое причащеніе Таинствъ; а потому вѣрные всевозможно о томъ пещись долженствуютъ, и отнюдъ не оставлять въ Литургіи ревностнаго желанія сего духовнаго пріобщенія. — Для испрошеніяжъ безсмертнаго сего Дара, при-
В личночно въ сіе время читать всякому сіи стихи: „*Имже образомъ* „*желаетъ елень на источники водные: сице желаетъ душа моя къ Тебѣ,* „*Боже, возжада душа моя къ Богу крѣпкому, живому.* — Скорое „и извѣстное даждь утѣшеніе рабомъ Твоимъ, Іисусе! — При„ближися намъ, приближися вездѣ сый, якоже со Апостолы „Твоими всегда еси: сице и *Тебе желающимъ соедини Себе, Щедре!* да „совокуплени, Тебе поемъ и славословимъ Всесвятаго Духа Твоего.“

(а) Смотри выше § 77 и 100.

(б) Слово: *Богомужный*, отъ Св. Діонисія Ареопагита въ посланіи 4 къ Гаію, прилагается ко изображенію сугубодѣйствующихъ силъ Спасителя, по обоимъ соединившимся въ Его Ипостаси существамъ, *Божественному и человѣческому* (θεανδρικὴ ἐνέργεια), которыми Онъ съ вѣрующими
Г чрезъ Тайны причащенія совокупляется, и дѣлаетъ ихъ участными той благодати, каковую имѣетъ и яко Богъ и яко человѣкъ. Яко *человѣкъ* питаетъ въ Таинствахъ сихъ *тѣломъ* и *кровію* своею; яко *Богъ*, даруетъ чрезъ нихъ *отпущеніе грѣховъ*, и право къ наслѣдію вѣчно блаженнаго живота. Для того Священникъ, подавая Божественное причастіе, къ каждому приглашаетъ: „Причащается рабъ Божій, „(*имя рекъ*) Честнаго и Святаго *тѣла* и *крове* Господа и Бога и Спаса „нашего Іисуса Христа, во *оставленіе грѣховъ* своихъ и *въ жизнь вѣчную.*“

(в) Въ Литургіи Іакова: Діаконъ: со страхомъ Божіимъ и вѣрою и любовію

Способъ пріобщенія людей каковый есть, и для чего уставлень такожъ?

Когда же будутъ изъ предстоящихъ уготовльшіеся къ причащенію: тѣ, приступивъ со страхомъ и твердымъ извѣщеніемъ вѣры (а), имѣя руки крестообразно къ персямъ прижаты, въ знакъ сердечнаго умиленія и души благоговѣинства, причащаются отъ Священника лжицею изъ потира, тѣла Христова, съ кровію Его соединеннаго. — Такъ уставила Церковь, пріобщать мірянъ обоего пола, подавать, то есть, лжицею тѣло Христово купно съ кровію, перемѣнивъ древнее обыкновеніе, по важнѣйшимъ причинамъ (б): принимать, то есть тѣло въ руку, кровь же пить устами изъ чаши (в); о коемъ обыкновеніи древнемъ показываютъ и самыя слова древней сей Церковной пѣсни, приглашающей въ сіе время Христіанъ къ причащенію Таинствъ: *Тѣло Христово пріимите, источника безсмертнаго вкусите.* Св. Ефремъ въ словѣ о животворящихъ Тайнахъ такъ поучаетъ причаститися хотящихъ: „Приступающіе Христолюбцы, пріемлемъ страшное оное причащеніе не яко отъ человѣка, или отъ Священника, но яко отъ самаго онаго Серафима, со огненныя тоя лжицы, юже видѣлъ Исаія: тако пріемлемъ плоть оную святую! Якоже устами нашими приникше къ ребру Господню и піюще изъ него; тако пріемлемъ животворящую оную кровь!“ А Б

§ 137.

Благословеніе людей сими словами: *Спаси, Боже, люди Твоя* и проч. что значитъ?

По причащеніи людей, Священникъ обратився къ нимъ изъ Олтаря, и въ знакъ своего *привѣтствія* (г) съ полученными дарами, а при томъ предваряя ихъ извѣщеніемъ о наступающемъ Св. даровъ *пренесеніи* на жертвенникъ: благословляя ихъ, молится, прося спасенія и благословенія отъ Бога имъ, яко собственному и избранному Его достоянію, питающемуся тѣломъ и кровію Его, и другими безчисленными отъ Него благодѣяніями снабдѣнному, возглашая сію Богодухновенную Давида Пророка и Царя о народѣ В

приступите! Людіе: *Благословенъ грядый во имя Господне!*“ — Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 13: „Осанна Сыну Давидову; Благословенъ грядый во имя Господне, Богъ Господь и явися намъ, Осанна въ вышнихъ!“ Г.

(а) Извѣщеніе вѣры совершается тогда сими словами: *Вѣрую, Господи и исповѣдую*, и проч.

(б) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 87, о лжицѣ. — (в) Смотри тамже § 37.

(г) Въ древнихъ Греческихъ спискахъ Литургіи Златоустаго предписывается лику, по изреченіи отъ Священника благословенія народу: *Спаси, Боже, люди Твоя*, возглашать къ нему заимообразно, за благожелательное его привѣтствіе Церкви: εἰς πολλὰ ἔτη, δέσποτα! *на многа лѣта, владыко!* Сіе привѣтствіе нынѣ возглашается только Архіерею. Смотри Греческ. Требн. Гоаромъ издан. стр. 67.

А своемъ молитву (а): *Спаси, Боже, люди Твоя, и благослови достояніе Твое!* — Народъ же, сознавая таковое себя къ Богу присвоеніе, и исповѣдуя спасеніе свое, исчисляетъ полученныя отъ нераздѣльной Троицы благодѣянія и дары, воспѣвая сію пѣснь: *Видѣхомъ свѣтъ истинный* и проч.

§ 138.

Объ отнесеніи Св. Даровъ на жертвенникъ и о совершаемыхъ при томъ обрядахъ.

Г) Потомъ Дары оставшіеся и прочія священнослужебныя вещи съ куреніемъ Ѳиміама переносятся на жертвенникъ. Дискосъ съ возлежащими на немъ *звѣздицею и покровцами*, верху главы Діакона (б), въ почитаніе ихъ, яко сослужащихъ Таинственному
Б священнодѣйствію тѣла и крови Господней; *Потиръ же*, руками самаго Священника, которой, возсылая хвалу и благодареніе Богу о священнодѣйствіи уже совершенномъ, сими словами тайно: *Благословенъ Богъ нашъ*, сіижъ къ людямъ возглашая: *всегда, нынѣ и присно*, и проч. показуя при томъ имъ и Св. потиръ (*), для отдаянія

Р

(а) Псалом. 27. ст. 9. — (б) Въ служебникѣ о пренесеніи Даровъ напечатано: „Діаконъ пріемъ (дискосъ) со благоговѣніемъ, *зря внѣ къ две„рямъ, ничтоже глаголя*, отходитъ въ предложеніе.“ Обращеніе Діакона съ дискосомъ внѣ вратъ Царскихъ къ народу, напоминаетъ о благочестивомъ древнихъ Христіанъ обыкновеніи. Въ первенствующей Цер-
В кви, по причащеніи святыхъ Таинъ, когда оставшіяся части тѣла Христова, (которое подаваемо было вѣрнымъ съ Дискоса въ руки, какъ выше въ § 136 показано) относимы были Діаконами въ предложеніе, при видѣніи всѣхъ (Чиноположен. Апостол. кн. 8, гл. 13): то предстоящіе, сопровождая ихъ туда устремленнымъ взоромъ, съ благоговѣніемъ имъ покланялись, яко самому Господу. Нынѣ же, поелику дискосъ бываетъ праздень: то и относится Діакономъ въ молчаніи, *ничтоже глаголя*, являя только его людямъ изъ Царскихъ вратъ, какъ въ воспоминаніе древняго онаго обыкновенія, такъ и дая тѣмъ знакъ предстоящимъ, что непосредственно за нимъ, тудажъ возслѣдствуетъ и потиръ со Св. Тайнами, дабы они ожидали Ихъ, съ благоговѣніемъ
Г отдать послѣднее Имъ поклоненіе. А для сего и нужно Священнику, послѣ причащенія людей (что наипаче случиться можетъ во время Четыредесятницы, когда великое множество приступающихъ изъ народа бываетъ,) нѣкоторое количество тѣла и крови Господней оставлять въ потирѣ; дабы 1.) какъ сіе послѣднее Боголѣпное поклоненіе отдано было отъ людей, еще дѣйствительно существующимъ въ чашѣ Божественнымъ Тайнамъ; такъ и 2) чтобъ изображаемое отнесеніемъ Ихъ на жертвенникъ Таинство вознесенія Господня, совершилось самыми Дарами, по точному благонамѣренію и установленію Церкви, а не однимъ только празднымъ потиромъ; о чемъ смотри ниже въ семъ же параграфѣ.

Нужно оставлять нѣкоторое количество Св. Даровъ въ Потирѣ послѣ причащенія міранъ и для чего?

благоговѣйнаго поклоненія безсмертнымъ Тайнамъ, относитъ (а) А
ихъ въ предложеніе, то есть, на *жертвенникъ*, гдѣ Діаконъ (въ неприсутствіежъ его самъ Священникъ) по заамвонной молитвѣ съ благоговѣніемъ и страхомъ оныя употребляетъ.

Таинственное знаменованіе показанія Таинъ людямъ.

(*) Сіе показаніе Таинъ народу есть послѣднее, и они уже людямъ болѣе бываютъ невидны; почему отъ Учителей Церковныхъ (б) дѣйствіе сіе и почитается знаменіемъ *вознесенія* Господня, какъ и самыя слова, отъ Священника при семъ глаголемыя трикратно: (*Вознесися на небеса, Боже, и по всей земли слава Твоя*) показуютъ. Ибо Іисусъ Христосъ, возносяся на небо, скрылся отъ очесъ Учениковъ и невидимъ сталъ: такъ и здѣсь чрезъ отнесеніе Б
Таинствъ (въ которыхъ Онъ тѣломъ и душею купно съ Божествомъ присутствуетъ) въ предложеніе, яко на небо, скрывается отъ очей народа, который покланяется Ему, какъ и Апостолы возносящемуся съ горы Елеонской, хваля Его и благодаря за полученіе безсмертныхъ Таинствъ, пѣснію Великаго Василія (в), коею просятъ соблюстися во святынѣ (*освященіи*) Его Таинствъ причащенія цѣлымъ и непорочнымъ, весь день поучаяся *правдѣ* Его, то есть съ благоговѣніемъ размышляя и удивляяся премудрости и человѣколюбію Его (г), въ священнодѣйствіи Евхаристіи оказуемому: *Да исполнятся уста наша хваленія Твоего, Господи!* и проч.

В

(а) Тожъ предписывается и въ Чиноположеніяхъ Апостольскихъ кн. 8, гл. 13: „Вземше Діакони *оставшаяся, да внесутъ въ Притворы* (παςοφόρια).“ — Сіи оставшіеся Дары относимы были Діаконами для причащенія къ отсутствующимъ, какъ-то: болящимъ, въ темницахъ заключеннымъ ради имени Христова и прочимъ (смотри выше въ предувѣдом. § 23 и 27); соблюдаемы также были и для *Литургіи преждеосвященныхъ* во дни Четыредесятницы, о чемъ выше въ предувѣдомлен. § 49 показано.

(б) Св. Патріарх. Герман. въ тайнозрѣн. вещей Церковныхъ: „*Отнесеніе* послѣднихъ Божественныхъ *останковъ, вознесеніе* Господа и Бога нашего *знаменуетъ*; послѣднееже кажденіе, благодать Св. Духа.“ Смотри и ниже въ Толкован. Симеон. Ѳессалонит. подъ числ. 58. Г

(в) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 45.

(г) Николай Архіепископъ Ѳессалонитскій Кавасил. въ Толкован. Литургіи гл. 41. сію пѣснь изъясняетъ слѣдующимъ образомъ: „Людіе поютъ предисловіе пѣсни, заимствуя его изъ Пророческихъ глаголовъ: *Да исполнятся уста наша хваленія, Господи, яко да воспоемъ славу Твою*; не довольны мы, глаголютъ, Владыко, ниже пѣснь Тебѣ принести о благихъ, ихже насъ удостоилъ еси: но Ты и сіе даждь. Какимъ образомъ? *Исполнивъ уста наша хваленія.* И якоже *даяй молитву молящемуся* (1 Царств. гл. 2, ст. 9), да вѣмы, что подобаетъ и како просить: тако и къ пѣнію Твоему даждь силу устамъ. Потомъ проситъ, дабы освя-

А

ГЛАВА XVII.

А) О *благодарныхъ моленіяхъ* по святомъ причащеніи и Б) о *заамвонной молитвѣ*.

§ 139.

Содержаніе благодарственной ектеніи.

Б А) По отнесеніи Даровъ въ предложеніе, то есть на жертвенникъ, Діаконъ, изшедъ внѣ Олтаря, возбуждаетъ людей къ благодаренію, за воспріятіе безсмертныхъ Таинствъ, читая велегласно ектенію: *Прости, пріимше Божественныхъ, святыхъ, пречистыхъ, безсмертныхъ, небесныхъ и животворящихъ, страшныхъ Христовыхъ Таинъ, достойно благодаримъ Господа!* и проч. — Столь многія и величественныя наименованія Тайнамъ святымъ прилагаются отъ Діакона въ сей ектеніи 1) для показанія причастившимся, коль великихъ Даровъ сподобились они отъ Господа; а чрезъ сіе, 2) чтобъ возбудить ихъ, за полученіе оныхъ, къ усерднѣйшему благодаренію. — Заключеніе сея ектеніи содержитъ прошеніе: *день*
В *весь совершенъ, святъ* и проч. Поелику Литургія уже оканчивается, и предстоящіе вскорѣ имѣютъ отлучиться въ свои домы: то прежде нежели изыдутъ изъ храма, Церковь повелѣваетъ имъ просить отъ Господа, чтобъ *весь* настоящій *день* препровели они въ мирномъ благосостояніи и святынѣ, будучи удалены отъ всякаго порока. — Священникъ же, вознося моленіе ихъ къ Богу, взываетъ къ Нему велегласно, исповѣдуя, что Онъ единъ есть источникъ нашего освященія и нашея святыни: *яко Ты еси освященіе наше* и проч.

Смыслъ возгласа: *яко ты еси освященіе наше.*

Г щеніе, которое пріяли, имѣющими пребыти, и не утратить благодати, ниже погубити дарованія, отъ Его руки помоществуемы. *Соблюди насъ во Твоей святынѣ:* что творящихъ? (подобаетъ бо и отъ стороны нашей быти къ тому потребнымъ;) *Весь день поучающихся правдѣ Твоей:* правду глаголя, (то есть) созерцаемую въ Таинствахъ Божію *премудрость* и *человѣколюбіе*. — Сея правды размышленіе можетъ въ насъ освященіе соблюсти. Ибо и вѣру къ Богу умножаетъ, и любовь воспламеняетъ, и ничесому лукавому внити въ душу не попускаетъ. Не всуе убо мы въ преждереченныхъ сказали, что безъ подобающихъ (*приличныхъ*) Таинствамъ размышленій не можетъ освященіе состоять и въ насъ пребывать.“

Когда начались благодарныя моленія по причащеніи? Сіи благодарныя моленія уставлены Церковію, по свидѣтельству святаго Златоустаго (а), въ *подражаніе* и во образъ того Божественнаго *Псалмопѣнія*, которое Апостолы совершили купно съ Спасителемъ, по окончаніи Таинственной вечери: *и воспѣвше, изыдоша въ гору*, повѣствуетъ Евангелистъ Матѳей (б). А

§ 140.

О возглашеніяхъ, къ исходу изъ Церкви людей располагающихъ. Б) Совершившимся симъ благодарственнымъ моленіямъ, Священникъ, возвѣщая наступающій конецъ Литургіи, и предуготовляя присутствующихъ къ благополучному изъ Церкви исходу, съ моленіемъ о нихъ возглашаетъ: *съ миромъ изыдемъ!* — Сіе возглашеніе есть обыкновенное заключеніе всѣхъ молитвенныхъ собраній; симъ всѣ древнія Литургіи Апостольскія: Іакова брата Господня, Петра Апостола и другихъ оканчиваемы были. Св. Златоустъ о семъ такъ бесѣдуетъ: „Діаконъ, отпуская васъ отъ сего „собранія, тогоже (*мира*) молитъ вамъ глаголя: *изыдите съ ми-* „*ромъ* (в)"! Б

На оное Іерейское возглашеніе люди восклицаютъ: *О имени Господни.* Сими словами, прежде нежели изыдутъ предстоящіе изъ Церкви, просятъ себѣ отъ Священника благословенія, желая отъ него быть благословенными *именемъ Господнимъ*; для того и обращаютъ себя, по возгласу Діаконскому (*Господу помолимся*), съ моленіемъ о томъ къ Богу, взывая: *Господи помилуй!* — Въ Литургіи Іакова брата Божія народъ возглашалъ: *О имени Господни, Господи, благослови!* В

§ 141.

О заамвонной молитвѣ. Содержаніе ея. Сіе благочестивое прошеніе народа, Священникъ, готовымъ себя показуя съ любовію и усердіемъ исполнить, снисходитъ къ нимъ даже за Амвонъ, и ставши среди ихъ, глаголетъ во услышаніе всѣхъ молитву Василія Великаго, „которою призываетъ „благословеніе отъ Господа на люди, проситъ сохранить исполне- „ніе Церкви, освятить любящихъ благолѣпіе дому Его, и воспро- „славить ихъ Божественною своею силою; молитъ даровать мирное „благосостояніе Церкви, Государю, воинству и всему міру и проч." Г

Какимъ образомъ. Въ первенствующей Церкви, предъ исшествіемъ предстоящихъ изъ храма, благословеніе имъ преподавалъ молитвою Епископъ или

(а) Златоуст. въ Бесѣд. 83 на Матѳеа: „(Іисусъ Христосъ) *благодарилъ* и воспѣлъ при подаяніи (*Таинствъ*); да и мы самое тожъ творимъ." — Смотри выше § 8 и 11, число 10. — (б) Матѳ. гл. 26, ст. 30.

(в) Златоуст. въ Бесѣд. о постящихся въ Пасху.

У древнихъ совершаемо было послѣднее благословеніе людей?

А Священникъ, *возложивъ руку на приклонившихъ главы* (а); для того и нужно было ему къ нимъ приближиться; что и нынѣ, при чтеніи *заамвонной молитвы*, Священникъ творитъ; не приклоняетъ же народъ своихъ главъ въ чтеніе ея потому, что *главоприклоненіе* отправлено уже было предъ Св. причащеніемъ (б); которое совершается тогда по таковой причинѣ, чтобъ вѣрные приклонили выи свои Богу предъ лицемъ Самаго Искупителя, Таинствами своими на Престолѣ возлежащаго, и о дарованіи имъ всѣхъ благъ, у Отца небеснаго, своими безконечными заслугами о нихъ ходатайствующаго (в), потому уже вторичнаго главоприклоненія отъ всей Церкви, въ чтеніе заамвонной молитвы, не бываетъ. Однако память

Для чего Діаконъ во время чтенія заамвонной молитвы наклоняетъ главу?

Б сего древняго обыкновенія Церковь соблюдаетъ до нынѣ, повелѣвая Діакону, въ возглашеніе сея молитвы, ставши предъ образомъ Спасителя, въ лицѣ всея Церкви, *наклонить главу*, до *совершенія* ея (г).

Для чего заамвонная молитва читается съ возглашеніемъ?

Св. Патріархъ Германъ (д) о возгласномъ чтеніи ея разсуждаетъ такъ: „Понеже часто бываетъ, что нѣкоторые изъ предстоящихъ внѣ Олтаря въ недоумѣніе приходятъ, и мыслями „смущаяся говорятъ: какое намѣреніе, смыслъ и сила молитвъ, „тайно глаголемыхъ отъ Архіерея? и потому свѣдѣніе нѣкото„рое о сихъ получить желаютъ. Сея ради вины святые Отцы, „изображеніе настоящія молитвы, какъ сокращеніе всѣхъ проше-

В „ній, въ совершаемыхъ отъ Священника тайно моленіяхъ содер„жащихся, очинили, научая желающихъ вѣдѣти чрезъ сію, какъ „чрезъ воскриліе тканію.“

Конецъ Литургіи

Испросивъ священникъ отъ Господа къ исходу изъ церкви молитвою заамвонною благословеніе людямъ, (которые въ заключеніе какъ сея молитвы, такъ и всей окончавшейся Литургіи, приглашаютъ: *Я нинѣ!* воспѣвая радостно Богу благодарственную Святаго Пророка и Царя пѣснь (е): *Буди имя Господне благословенно отъ нынѣ и до вѣка!*) входитъ потомъ во святый Олтарь, и приступивъ къ жертвеннику купно съ Діакономъ, исповѣдуютъ предъ Господемъ и благодарятъ, что „совершили они Таинство смотре-

Содержаніе молитвы благодарной во Олтарѣ.

Г „нія Его по своей силѣ; ибо сотворили воспоминаніе смерти Его, „зрѣли образъ воскресенія, насладились безсмертныя пищи, еяже

(а) Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 14 и 15; смотри выше § 126.
(б) Смотри выше § 126 и слѣдующіе страниц. 112—114.
(в) Смотри тамже стран. 114. б. в. г. и стран. 70. б.
(г) Смотри въ Служебникѣ о заамвонной молитвѣ.
(д) Св. Герман. въ тайнозрѣн. вещей Церковн. о заамвонной молитвѣ.
(е) Псал. 112, ст. 2.

„и въ *будущемъ вѣкѣ насыщаться* (а) просятъ." Молитва сія въ Литургіи Василія Великаго читается такъ: *Исполнися и совершися, елико по нашей силѣ* и проч. — Симъ образомъ оканчивается Божественная Литургія. А

§ 142.

О причинахъ установленія Антидора

По совершеніи Литургіи, въ первенствующей Церкви непосредственно предлагаема была въ самомъ молитвенномъ храмѣ общая трапеза, или *братолюбное угрежденіе* (ἀγάπη), какъ означено выше въ предувѣдомленіи (б), которая пріуготовлялась изъ *останковъ* отъ приносимыхъ тогда въ церковь даровъ, и была уставлена 1) какъ въ знакъ искренняго братолюбія и Христіанскаго единства, Б такъ и 2) для пропитанія убогихъ, вдовицъ и сиротъ, кои всѣ къ *мирной* и *благочестивой* (в) *трапезѣ* сей стекались. — Въ Ветхомъ Завѣтѣ, по совершеніи благодарственныхъ жертвоприношеній,

---

(а) Какъ будутъ насыщаться блаженные безсмертной сей пищи, *тѣла и крови* Христовой въ вѣчной жизни, о семъ святый Іоаннъ Дамаскинъ (о вѣрѣ православн. кн. 4, гл. 4.) богомудрствуетъ такъ: „*Противо-* „*образными* будущихъ (ἀντίτυπα) именуются Дары причащенія, не яко „воистинну не суть тѣло и кровь Христова, но яко нынѣ чрезъ нихъ „причащаемся Божества Христова, тогда же *умно, единымъ зрѣніемъ*." В Изъ сихъ словъ сего премудраго Учителя явствуетъ, что Евхаристія или причащеніе есть образъ и, какъ-бы сказать, *предвкушеніе* безсмертныя на небесахъ уготованныя намъ вечери (Луки гл. 14, ст. 16); есть образъ самыя вѣчно-блаженныя жизни, гдѣ мы насыщаться будемъ тѣла Христова не устнымъ ядініемъ, какъ въ Таинствѣ причащенія, но резвостнымъ желаніемъ и созерцаніемъ безконечныхъ красотъ воплощеннаго Сына Божія, краснѣйшаго сыновъ человѣческихъ; узримъ Его *лицемъ къ лицу* (1 Коринѳ. гл. 13, ст. 12,) и *якоже есть* (1 Іоанн. гл. 3, ст. 2. Смотри и въ Толкован. Литург. Никол. Кавасил. гл. 42 и 43.

(б) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 17.

Описаніе древнихъ Христіанскихъ *вечерей*.

(в) Тертулліанъ въ защищеніи Христіанъ противъ язычниковъ, древнія Христіанскія *вечери* (ἀγάπαι) описываетъ такъ: „Наша *вечеря* показываетъ свое качество своимъ именемъ. Она называется тѣмъ именемъ, которое у Грековъ означаетъ *любовь* (ἀγάπη). — Поелику симъ утѣшеніемъ *помогаемъ всѣмъ неимущимъ*. — Возлегаютъ у насъ не прежде предвкушенія молитвы къ Богу; ѣдятъ столько, сколько полезно цѣломудреннымъ; насыщаются такъ, какъ памятующіе, что имъ и ночью надобно молиться Богу, разговариваютъ такъ, какъ знающіе, что Господь ихъ слышитъ. По умовеніи рукъ, и по возжженіи свѣтильниковъ, каждый вызывается на средину пѣснословить Бога, какъ кто можетъ, отъ Св. Писанія, или отъ своего ума. Чрезъ сіе искушается, сколько кто пилъ. Молитвою также и оканчивается пиршество." Г

А въ преддверіи, или внѣ храма, изъ останковъ отъ жертвъ поставляема была *трапеза*, къ коей приглашаемы были, по повелѣнію Господню (а), Левиты, сродники, рабы и рабыни, которая и снѣдаема была всѣми вкупѣ предъ Господомъ съ благоговѣніемъ, какъ *трапеза освященная* и какъ бы *съ Самимъ Богомъ общая.* — По примѣру сея уставлена отъ Апостоловъ и оная Христіанская *трапеза*; которая во дни воскресные и въ памяти Мучениковъ, также и въ помяновенія усопшихъ, по совершеніи Евхаристіи, яко благодарственнаго жертвоприношенія, представляема была во храмахъ чрезъ три первые вѣка, съ великою для Церкви пользою и безъ всякаго предосужденія. Но послѣ того, для вшедшихъ злоупотреб-
Б леній, Соборами святыхъ Отцевъ (б) таковыя трапезы отставлены и возбранены. Ибо, какъ свидѣтельствуетъ блаженный Августинъ (в), „нѣкоторые невоздержные на сихъ благочестивыхъ и „цѣломудренныхъ пиршествахъ безмѣрно упивались, и творя пиръ „при гробахъ усопшихъ, надъ погребенными самихъ себя погреба„ли; — піянство поставляя жертвою, думая симъ умилостивить „тѣхъ, (говоритъ святый Амвросій), которые и самыя страданія „въ постѣ терпѣть навыкли (г)“; за что злохуленіями отъ невѣрныхъ, Іудеевъ и еретиковъ укоряемы были (д). Однако Церковь память сихъ древнихъ учрежденій совсѣмъ не оставила. Она, вмѣсто

В (а) Второзакон. гл, 12, ст. 7; гл. 14, ст. 23, 26, 27; гл. 16, ст. 10, 11; гл. 26, ст. 11.

(б) Правил. 28 Лаодикійскаго Собора: „Въ Церкви *трапезы* не поставляются, и *пирове* не бываютъ.“

Собора Карѳагенскаго Правило 42: „Епископъ и причетникъ въ Церкви не *пировникъ*.“ Смотри выше въ предувѣдомлен. § 17, стран. 15. *а.*

(в) Августин. противъ Фауст. Манихеян. кн. 20, гл. 21: „Вѣдаю многихъ почитателей гробовъ и изображеній; знаю многихъ, которые невоздержнѣйшимъ образомъ надъ мертвыми *упиваются*, и представляя трупамъ *пиры*, надъ погребенными самихъ себя погребаютъ, и обжирства и свои *піянства* въ благочестіе вмѣняютъ.“

Г (г) Св. Амвросій о Иліи и о постѣ гл. 17: „Сосуды приносятъ ко гробамъ Мучениковъ, и тамо при *вечери піютъ*; а инако услышаннымъ быти не вѣруютъ. О безумія человѣковъ! *піянство поставляющихъ въ жертву*, мнящихъ симъ умилостивить тѣхъ, которые и страданія въ постѣ терпѣть навыкли!“

(д) Августинъ о нравахъ Церкв. Каѳолическ. гл. 34: „Нынѣ васъ о томъ увѣщаваю, (говоритъ къ Фавсту Манихеянину, поносившему православныхъ за піянство, чинимое на *пирахъ* Церковныхъ,) дабы вы престали злословить Каѳолическую Церковь, *поноси обыкновенія людей*, коихъ и сама она осуждаетъ, и которыхъ всегда, какъ распутныхъ дѣтей, старается исправить.“

богатыхъ и изобильныхъ *пировъ*, опредѣлила раздавать присутствующимъ, по окончаніи Литургіи, *останки хлѣба*, вознесеннаго въ жертву Господу, и чрезъ сіе поставлять имъ въ память и въ подражаніе оныхъ, общую цѣломудренную и святую *трапезу*, имѣя притомъ въ намѣреніи при установленіи сего, и другія важныя причины; и сіи *останки* наименованы *Антидоромъ*, котораго какъ знаменованіе имени, такъ и другія причины установленія, слѣдующая глава обстоятельно покажетъ. А

ГЛАВА XVIII. Б

О *Антидорѣ*, когда онъ уставленъ, по какому случаю, и для чего.

§ 143.

Что значитъ слово: *Антидоръ*, и что въ самой вещи есть онъ?

Антидоръ (ἀντίδωρον) есть слово Еллино-Греческое; на Россійскомъ языкѣ изображено быть можетъ *вмѣстодаріе*, что вмѣсто Св. Даровъ подавается. Симеонъ Ѳессалоникскій (а) описываетъ его такъ: „*Антидоръ* есть хлѣбъ священный, изъ котораго внутреннія части изъяты въ проскомидіи, и во священнодѣйствіи „принесены въ тѣло Христово.“ Сего хлѣба внѣшніе *останки*, (знаменующіе Таинственно, по святому Герману Патріарху (б), *утробу* пресвятыя Богородицы, изъ которой, такъ какъ изъ сея просфоры, тѣло Сыну Божію Духомъ Святымъ составлено,) непричасившимся святыхъ Таинъ людямъ раздаются, по окончаніи Литургіи, *для освященія ихъ душъ и тѣлесъ*. По какому же случаю употребленіе его въ Церкви уставлено и для чего, о томъ древность показываетъ слѣдующее. В Г

§ 144.

Историческое показаніе причинъ установленія Антидора.

Въ первенствующей Церкви всѣ присутствующіе при Литургіи должны были, по Апостольскому Чиноположенію, причащаться тѣла и крови Господней непремѣнно. Правило девятое святыхъ Апостолъ повелѣваетъ: „Всѣхъ вѣрныхъ, входящихъ во святую „Божію Церковь и священная писанія послушающихъ, не пре„бывающихъ же въ молитвѣ и *святомъ причастіи*, яко безчиніе

(а) Смотри ниже въ Толкован. его числ. 59. (б) Смотри выше § 10.

А „творящихъ, отлучати должно.“ Тожъ подтверждаетъ и Соборъ Антiохiйскiй (а); да и самыя молитвы, ектенiи, пѣсни и прочiе обряды какъ древнихъ службъ, такъ и нынѣ священнодѣйствуемой Литургiи показываютъ, что Она не на другой конецъ уставлена и совершается, какъ только чтобъ предложенные Дары освятить въ тѣло и кровь Господню, и оными *предстоящихъ причастить.*

Сiе святое обыкновенiе продолжалось въ первые вѣки по Христѣ безъ нарушенiя; но далѣе горячность и усердiе въ Христiанахъ охладѣвать начали. Многiе желали предстоять только совершенiю Литургiи и слушать, но не прiобщаться Таинствъ. Про-
Б тивъ таковаго поврежденiя Святый Златоустъ сильно вооружался, поставляя сiе дѣломъ безстуднымъ и Христiанина недостойнымъ; на что онъ жалуяся, сѣтуя и укоряя таковыхъ, восклицаетъ такъ: „Оле обычая! оле предпрiятiя! туне жертва повседневная, туне „предстоимъ жертвеннику, никтоже есть *причащаяся!* Нѣси ли „достоинъ жертвы, ниже *причащенiя?*“ (Сiе ихъ было, равно какъ „и нынѣшнихъ Христiанъ есть общее извиненiе;)„ убо ни молитвы. „Слышиши стоящаго проповѣдника (Дiакона); чего убо ради „глаголетъ: отыдите немогущiе молитися? Ты же ли стоиши „безстудно? Но ты нѣси отъ сихъ, а отъ могущихъ причасти„тися: и тако ли ничесоже печешися? тако ли за ничто вмѣ„няеши вещь?— Всякъ, непричащаяйся Тайнамъ, безстуденъ есть,
В „и срамно стоящъ. — Ты пришелъ еси, пѣснь воспѣлъ со всѣми, „исповѣдалъ себе быти изъ числа достойныхъ, поколику съ недо„стойными не изшелъ еси: како убо пребывъ, и *не причащаешися* „*трапезы?* Недостоинъ есмь, глаголеши: такъ (недостоинъ) ты и „общенiя (молитвъ); не только бо чрезъ предлежащiя (Тайны), но „и чрезъ пѣсни возглашаемыя, Духъ отвсюду снисходитъ (*подаваетъ*„*ся*). — Почему недостойнаго, недостойны суть и очеса зрѣнiй „сихъ, недостойны и слухи его.“ Доселѣ Златоустъ (б).

Но сколь ни велика была ревность по благочестiи сего златоглаголиваго Учителя; сколь ни дѣйствительно впрочемъ слово его

Г С

(а) Правило 2 Собора Антiохiйскаго: „Всѣхъ входящихъ въ церковь, и священная писанiя послушающихъ, не *прiобщающихся* же молитвѣ купно съ людьми, или отвращающихся Св. *причастiя Евхаристiи*, по нѣкоему безчинiю: симъ отверженнымъ быти отъ Церкве; донелѣже исповѣдающеся, и показавше плоды покаянiя и умоливше, получити возмогутъ прощенiе“. — Сiе правило такъ читается на Оригинальномъ Еллино-Греческомъ языкѣ сего Собора, въ *Пандектахъ* Веверегiя.

(б) Въ Бесѣд. 3 на Послан. къ Ефесеемъ.

было: однако не могъ онъ совершенно исправить сего поползновенія; а по блаженной его кончинѣ оно болѣе еще умножилось, и Пастыри Церкви необходимостію убѣждены стали сдѣлать снисхожденіе сей слабости человѣческой, и, по примѣру кающихся, именуемыхъ *стоящими съ вѣрными* (а), дать позволеніе, при совершеніи Литургіи предстоять *безъ причащенія Таинствъ* (б): поелику увѣрены были, что и одно слушаніе благоговѣйное совершенія ея, есть много полезно и спасительно Христіанамъ, яко вводитъ ихъ со Христомъ Спасителемъ въ духовное соединеніе, и причастными А

(а) Смотри выше въ предувѣдомлен. § 53.

Разсужденіе Св. Августина о повседневномъ и неповседневномъ причащеніи.

(б) Августин. въ Послан. 118, къ Іаннуар. гл. 3: „Естьли кто речетъ, что *не всякой день восприимать надлежитъ Евхаристію;* ты вопросиши: Для чего? Понеже, скажетъ онъ, надобно избирать дни, въ которые человѣкъ чище и воздержнѣе живетъ, дабы достойнѣе могъ приступить къ таковому Таинству. Ибо *ядый недостойнѣ, судъ себѣ ястъ и піетъ.* Но другой вопреки глаголетъ: такъ естьли толикое наказаніе грѣха и лютость болѣзни, что и таковыя врачевства должны быть оставлены; (въ такомъ случаѣ) всякъ властію Священноначальника отъ Олтаря долженъ быть удаленъ ко исправленію покаянія, и тою же властію разрѣшенъ. Ибо сіе-то и есть, недостойно принимать, естьли въ то время восприиметъ, когда долженъ бы находиться въ покаяніи, а не по своему мнѣнію, когда себя удержать отъ причастія, когда приступить. Впрочемъ, естьли грѣхи не суть таковы, за которые человѣкъ подлежалъ бы отлученію отъ пріобщенія, *не долженъ себя удалять отъ повседневнаго врачеванія Господня тѣла.* Но справедливѣе между таковыми, можетъ быть, прекратитъ словопрѣніе тотъ, кто увѣщаетъ обоихъ, *пребыть въ мирѣ Христовѣ; да творитъ же каждый то, что по вѣрѣ своей благочестно творить признаетъ должнымъ.* Ибо ни который изъ нихъ, тѣла и крови Господней не безчествуетъ, когда одинъ предъ другимъ спасительнѣйшее Таинство ревностно они почитать стремятся. Не прекословили между собою, и не противополагали себя одинъ другому Закхей (Луки гл. 19, ст. 2–6) и оный Сотникъ (Матѳ. гл. 8, ст. 6–8); когда первый изъ нихъ, *радуяся принялъ Господа въ домъ свой;* а вторый изреклъ: *Нѣсмь достоинъ, да внидеши подъ кровъ мой.* Оба, почитая Спасителя различнымъ и какъ бы противоположнымъ образомъ, оба во грѣхахъ бѣдствовали, оба милосердіе получили. Приличествуетъ также къ сему уподобленію и Манна, (Премудр. Соломон. гл. 16, ст. 20 и 21.), которая въ первомъ (ветхозавѣтномъ) народѣ, каждому по его хотѣнію во устахъ чувствуема была: такъ во устахъ каждаго Христіанина Таинство оное, когда пріемлется, разсуждаемо быть должно. Ибо и оный (первый), благоговѣя не дерзаетъ воспринимать каждой день; и тотъ (вторый), изъ почитанія не смѣетъ ни на одинъ день оставить.“

Б В Г

А творитъ плодовъ, страданіями Его пріобрѣтенныхъ, какъ о семъ сказано выше (а).

А чтобъ не безъ всякаго видимаго дара, и не безъ чувственнаго освященія, а притомъ и не безъ вкушенія общей трапезы, въ подражаніе древнихъ Христіанъ *братолюбивымъ* благочестивымъ *учрежденіямъ*, народъ отходилъ въ домы свои отъ совершенія Литургіи: то благоразумные Церкви Начальники (б), уставили раздавать присутствующимъ, по окончаніи Литургіи, оставленныя для сего нарочно (в) внѣшнія части того *хлѣба*, изъ котораго изъятая внутренность, нарицаемая *Агнецъ*, вознесена въ жертву безкровную; и сіи *останки*, яко освященные (поелику изсѣкая изъ нихъ
Б Священникъ копіемъ Агнецъ во время Проскомидіи, произносилъ надъ ними Богодухновенныя Пророческія слова, и что они, по ученію Церкви, образуютъ (какъ выше сказано) *утробу* пренепорочныя Дѣвы, наименовали *Антидоромъ*, то есть хлѣбомъ, вмѣсто Божественныхъ Даровъ раздаваемымъ. Для того и Псаломъ тотъ же (то есть, 33: *Благословлю Господа на всякое время*,) при раздаваніи его читаемъ бываетъ, который прежде поемъ былъ во время причащенія древнихъ Христіанъ, приглашая ихъ къ принятію тѣла и крови Господа: *Вкусите и видите, яко благъ Господь* (г). — Сіи суть причины установленія въ Церкви *Антидора*.

С 2

В (а) Смотри выше § 136. примѣчаніе (а) на страниц. 138, б.

(б) Правило 9 Собора помѣстнаго Намнетскаго, бывшаго въ Галліи въ концѣ 7-го вѣка. „(Священникъ) имѣть долженъ *части* (хлѣба) насѣченныя (incifas) въ сосудѣ чистомъ, которыя онъ съ благословеніемъ (*молитвами*), напередъ да пріуготовитъ, дабы *не уготовавшіеся къ причащенію*, оные благословенные *уломки* (Eulogias), въ каждый день Господскій и во дни праздничные *могли взимать* оттуда.“

(в) Смотри выше § 10. и въ Толкован. Литург. Симеон. Өессалон. числ. 59.

(г) Чиноположен. Апостольск. кн. 8, гл. 13: „*Псаломъ* же да глаголется *тридесять третій, внегда причащатися* всѣмъ прочимъ.“

Г Кириллъ. Іерусалимск. въ словѣ Тайноводствен. 5: „По семъ слышите пѣвца, пѣснію Божественною призывающаго васъ *ко причащенію* святыхъ Таинъ и глаголющаго: *Вкусите и видите, яко благъ Господь*.“

ГЛАВА XIX. А

Объ отпускѣ.

§ 145.

О благословеніи людей Іерейскомъ и Архіерейскомъ.

По раздаяніи Антидора Іерей, ставъ на степеняхъ Олтаря, предъ Царскими дверьми, призываетъ на люди благословеніе отъ Господа и ихъ благословляетъ, по подобію ветхозаконныхъ Священниковъ (а), возглашая сіи Псаломскія слова (б): *Благословеніе Господне на васъ, Того благодатію и человѣколюбіемъ* и проч. Ежели же Архіерей священнодѣйствуетъ; то при возглашеніи словъ: *Благословеніе Господне*, возноситъ купно и обѣ руки горѣ, и осѣняетъ (в) народъ крестообразно три краты, на страны обращаясь. Б

Содержаніе отпуска.

Потомъ возсылая Богу славу и благодареніе (*слава Тебѣ, Христе Боже!*) и обратясь къ людямъ, проситъ отъ Него имъ милости и спасенія, представляя въ молебное ходатайство Соборы святыхъ: и тѣмъ конецъ полагаетъ всему священному славословію.— Вшедши же во святый Олтарь, совлекается священныя одежды, В

(а) Числ. гл. 6, ст. 22, 26. — (б) Псал. 128, ст. 8.

О началѣ Архіерейскаго осѣненія обѣими руками.

(в) *Вопросъ:* Откуда начало воспріяло *Архіерейское осѣненіе* съ возвышеніемъ *обѣихъ рукъ? Отвѣтъ:* Сіе взято отъ примѣра 1) *ветхозаконныхъ Архіереевъ.* Имъ повелѣно (въ книгѣ Левит. гл. 9, ст. 22 и 23 и въ книгѣ Числ. гл. 6, ст. 23 и далѣе,) благословлять людей съ отличными изреченіями; обрядъ чего описывается отъ испытателей древности такъ: „Архіерей или Священникъ, череду служенія отправляющій, по прочихъ исправленіяхъ, ставъ на ступеняхъ той части Храма, которая вводила во *Святая*, и называлась *πρόναον*, то есть, *предхраміе*, возносили руки самые Архіереи съ плечами равно, а простые Священники выше плечь, и возглашали предписанныя изреченія на благословеніе, слагая притомъ и персты рукъ такъ, чтобъ большой палецъ и указательной были соединены, а два малые отъ прочихъ отдалены, или приклонены (а); 2) *отъ самаго Спасителя* нашего; ибо возносяся Онъ на небо съ горы Елеонской, благословилъ, (по свидѣтельству Евангельской Исторіи), Учениковъ, *воздвигши* свои *руки горѣ*. Сей видъ благословенія Епископы Христіанскіе принявъ отъ своего Пастыреначальника, яко примѣрный, начали употреблять при благословеніи людей и освященіи Г

А глаголя предписанный въ Чиноположеніи Литургіи отпускъ, который совершивъ, исходитъ изъ храма, полнъ чувствія таинственнаго насыщенія, духовныя святыни и Божественныя любви.

§ 146.

Описаніе отпуска древнихъ.

Въ древнихъ нѣкоторыхъ спискахъ (а) отпускъ Литургіи читается такъ: „Священникъ входитъ въ сосудохранительницу и „совлекается, глаголя отпускъ, якоже обычай, тайно; потомъ „исходитъ во врата святаго Олтаря, одѣянъ обычною (*простоупотребительною*) своею священническою одеждою, и покланяется, „глаголя: *Боже, милостивъ буди мнѣ грѣшнику!* и обратився къ лю„дямъ, благословляетъ, глаголя возгласно: *Да сохранитъ Господь*
Б „*всѣхъ васъ своею благодатію и человѣколюбіемъ всегда, нынѣ и присно,* „*и во вѣки вѣковъ, аминь.* Людіе же, приклонивши своя главы, глаго„лютъ: *Благословяща и освящающа насъ, Господи, сохрани на многая* „*лѣта!* и отходятъ въ мирѣ съ Богомъ святымъ.“ Въ семъ Чиноположеніи отпуска примѣтно и достоподражательно должно быть благочестивое древнихъ Христіанъ обыкновеніе, изъявляющее ихъ святое уваженіе и приверженность къ служителямъ Олтаря, яко *слугамъ Христовымъ и строителямъ Таинъ Его* (б), а именно: что

Достоподражательное древнихъ Христіанъ обыкновеніе.

вещей; употреблять же не просто съ возвышеніемъ только рукъ, но и съ начертаніемъ креста (поколику симъ вся сила и благодать ко
В освященію преподается: ибо крестомъ Іисусъ Христосъ совершилъ всѣ дѣла спасенія нашего), слагая купно и персты рукъ тако, что въ нихъ изобразуется явно *имя Іисусъ Христово:* и сіе для того, что въ Немъ и Имъ, яко Первосвященникомъ и Ходатаемъ къ Богу, все дѣйствуютъ священныя сіи лица. А что изображаютъ они сложеніемъ своихъ перстовъ *имя Іисуса Христа*, то виждь, какъ ихъ слагаютъ. Указательный палецъ поставляютъ прямо, а при немъ и великосредній сгибаютъ; и первымъ означаютъ букву I. вторымъ С; и такъ начертавается имя *Іисусъ*, подъ титлою IC; большой же палецъ, кладя поперекъ средняго, дѣлаютъ букву X. а послѣдній малый сгибая, дѣлаютъ букву С. и такъ происходитъ имя: *Христосъ*, подъ титлою XC. О
Г изображеніи же креста рукою при благословеніи Іерейскомъ упоминается въ Литургіи Апостольск. гл. 12: „Моляся убо въ себѣ Архі„ерей купно со Священниками, и во свѣтлую одежду облекшися, и „стоя предъ жертвенникомъ, *знаменіе креста рукою на челѣ сотворивъ предъ* „*всѣми*, да речетъ: *Благодать Вседержителя Бога, и любы Господа нашего* „*Іисуса Христа, и причастіе Святаго Духа буди со всѣми вами!*“

Перстовъ сложеніемъ благословящія руки изобразуется *имя Іисусъ Христово.*

(а) Литтоооот. о служеніяхъ ветхозаконнаго храма гл. 9, отдѣлен. 4: Смотри и у Бингам. древност. Церковн. Том. 5, стран. 120 и далѣе.

(а) Смотри въ Требник. Греческ. Гоаромъ изданн. на страниц. 69.

(б) 1 Коринѳ. гл. 4, ст. 1.

они не отходили отъ Литургіи дотолѣ, и не оставляли Священ- А
ника прежде, какъ принявъ благословеніе отъ его руки съ приклоненіемъ главы, и воспривѣтствовавъ его: *на многая лѣта!*

§ 147.

Доселѣ продолжаемо было наипаче Историческое изъясненіе Божественныя Литургіи. Въ семъ изъясненіи нѣкоторые обряды, надлежащіе особливо до священнослуженія Архіерейскаго, хотя опущены; но оные, какъ единственно Таинственные, помѣщены въ слѣдующемъ Толкованіи Литургіи Симеона Митрополита Ѳессалоницкаго, гдѣ они и изъяснены подробно, и которое непосредственно здѣсь и начинается. Б

В

Г

ТАИНСТВЕННОЕ
ТОЛКОВАНІЕ
НА ЛИТУРГІЮ

Блаженнѣйшаго

СИМЕОНА,

Митрополита Ѳессалонитскаго.

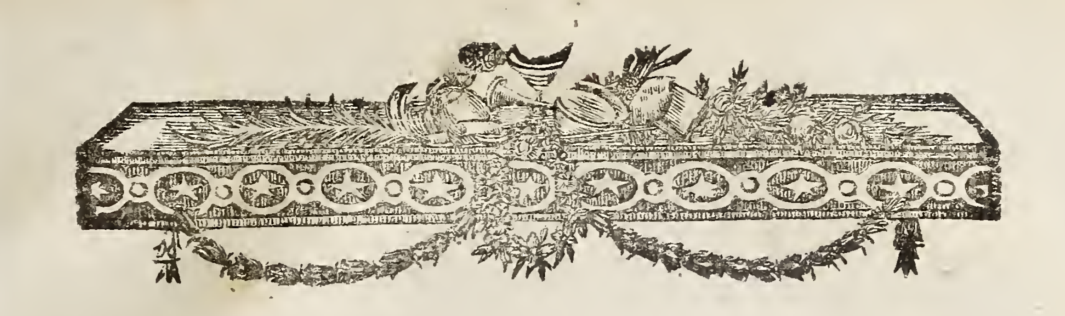
ПРЕДУВѢДОМЛЕНІЕ.

Симеонъ, Митрополитъ Ѳессалонитскій, рожденъ и воспитанъ во градѣ Ѳессалоникѣ, или Солунѣ. Юношескія лѣта препроводилъ въ снисканіи наукъ; а по окончаніи ученія, принялъ на себя иноческій образъ, изъ котораго потомъ, за святость жизни и для великой мудрости, по общему желанію гражданъ, возведенъ былъ на престолъ Солунскія Митрополіи въ 1406 году по Рождествѣ Христовѣ. Время своего Іераршества провождалъ въ добродѣтельныхъ подвигахъ, стараясь неусыпно о спасеніи душъ, ему ввѣренныхъ. Притомъ былъ мужественный защитникъ и неустрашимый Герой своего Отечества. Ибо при облежаніи города Солуня отъ Амурата Турецкаго Султана съ многочисленнымъ войскомъ, не могъ Симеонъ приведенъ быть къ здачѣ города никакими страшными угрозами; и Амуратъ принужденъ былъ съ крайнимъ негодованіемъ отступить отъ города.—Вскорѣ потомъ, а имянно въ 1428 году, сей достоблаженный Пастырь и ревностный своего отечества защитникъ скончался. Амуратъ, узнавъ о его смерти, немедленно приступилъ къ городу вторично, и плѣнивъ, весь до основанія разсыпалъ, гражданъ же безчеловѣчнѣйшимъ образомъ замучилъ.— Церковь Солунская память сего своего Архипастыря до нынѣ прославляетъ, торжественно воспоминая въ недѣлю Православія его добродѣтели и святость жизни.

Онъ сочиненія многія полезныя Церкви оставилъ, въ числѣ которыхъ и слѣдующую *книгу о Храмѣ и Толкованіе на Литургію*, которую написалъ по прошенію благочестивыхъ жителей острова Кипра, собравъ оную изъ писаній древнихъ Святыхъ Отцевъ, какъ самъ изъясняется въ оной (а). Переводъ его толкованія полагается двоякой: одинъ Славенской, *слово въ слово*, изъ почтенія къ сему древнему Учителю, и чтобъ видѣть свойство, сильную

(а) Смотри ниже въ толкованіи его число 6 и 9.

и глубокомысленную сокращенность его слога; другой *Парафрастической* чисто Россійской, для яснѣйшаго разумѣнія его мыслей, которой производимъ былъ съ Еллино-Греческаго текста, напечатаннаго въ Евхологіи (Молитвословѣ, или требникѣ) изданномъ отъ Гоара; гдѣ нѣкоторыя мѣста, надлежащія до споровъ между Восточною и Западною Церквами (какъ на пр: о освященіи даровъ одними словами установленія Евхаристіи и проч.) оставлены; а потому оныхъ, какъ Полемическихъ, и здѣсь не имѣется. Ибо вся сія книга, во всѣхъ частяхъ своихъ, содержитъ одни только Догматы, исповѣдуемые православною Восточною Церковію, не упоминая другихъ, съ нею несогласующихся мнѣній, какъ неправыхъ и православію противныхъ; которыя свидѣтельствами, приведенными здѣсь, древнихъ вѣковъ Христовой Церкви, будучи изобличаемы въ своей *новизнѣ* и удаленіи отъ здраваго ученія вѣры, сами собой падаютъ и испровергаются.



КНИГА О ХРАМѢ,

И

Толкованіе на Литургію.

Текстъ.

А ѿ любве Бжественныя подвигшеся, ко еже оувѣдѣти, что являютъ Сѵмволы въ Бжественномъ собраніи совершаемыхъ (вещей), и что знаменуютъ священныя одежды; Б въ любви пріимите и ѿ насъ ѡ сихъ по силѣ словеса, яже и мы, любовію Бжіею движими, дерзающе творимъ: иже толикѡ возлюбилъ насъ, якоже писано есть, В якѡ и Сна своего единороднаго за насъ далъ есть. Пріиде оубѡ сей въ любви, и вездѣ сый, вселися въ насъ, младенецъ изъ Дѣвы родивыйся и возрасты премѣнивъ: Г да и азъ по всему

Парафразъ.

А Когда ревнительность ваша къ благочестію желаетъ тщательно навыкнуть, какія означаютъ таинства въ Божественной Литургіи совершаемые обряды и дѣйствія, и что прознаменуютъ собою священныя одежды; то и наши о желаемыхъ отъ васъ вещахъ, Б по мѣрѣ силъ, разсужденія съ любовнымъ пріимите духомъ; которыя мы къ вамъ восписать дерзаемъ, будучи исполнены Евангельскія ревности, и готовыми себя имѣя къ отвѣту всякому вопрошающему насъ о Таинствахъ нашего Бога, который толикою насъ возлюбилъ любовію, какъ говоритъ Писаніе, В яко и Сына своего единороднаго за грѣхи наши въ жертву правосудію своему предалъ. Почему сей единородный Отца вѣковъ-Сынъ снизшелъ къ намъ въ долнія земли части, распаленъ любовію къ человѣческому роду, Г и вездѣ сый со Отцемъ и вся исполняя, несказаннымъ образомъ I

Іоан. гл. 3. ст. 16. 1 Коринѳ. гл. 15, ст. 3.

Параφразъ. | **Текстъ.**

смотренія, скрывъ сіяніе Божества своего, вмѣстился въ Дѣвическую утробу, и вселился въ насъ; родився же младенцемъ во всемъ намъ подобострастнымъ, всѣ прошелъ житія человѣческаго возрасты, дабы всесовершенно меня очистить, ученіемъ же своимъ и дѣяніями освятить. Наконецъ, по многихъ своихъ благодѣяніяхъ, и Себя самаго далъ намъ въ причащеніе. Ибо какъ Онъ плотію, во утробѣ Дѣвической воспріятою, столь въ тѣсное съ человѣки взошелъ единство, что учинился кость отъ костей нашихъ, и плоть отъ плоти нашея: то и нужно было, чтобъ непостижимое Его съ составомъ нашимъ соединеніе разлилось на всѣхъ вѣрующихъ самымъ *дѣлопроизводствомъ*; ибо отъ сего (т. е. отъ соединенія со Христомъ) зависитъ наше благодатное обновленіе и жизнь вѣчная. *Аще бо*, говоритъ Самъ Онъ, *не снѣсте плоти Сына человѣческаго, ни піете крови Его, живота не имате въ себѣ*, и, *Азъ живу, и ядый Мя, живъ будетъ Мене ради.*

Нужно было дать намъ чувственные виды къ нашему со Христомъ соединенію.

Іоан. гл. 6 ст. 53, 57.

А ѡ҆чи́щусѧ, и҆ чре́зъ словеса̀ и҆ дѣла̀ є҆гѡ̀ ѡ҆свѧща́юсѧ. Наконе́цъ и҆ себѐ самаго̀ на́мъ во ѡ҆бще́нїе дадѐ. Поне́же бо нача́ткомъ (пло́ти) соедини́лсѧ мнѣ̀, є҆го́же воспрїѧ́лъ ѿ Дѣ́вы: ну́жда у҆́бѡ бы́сть соедине́нїю дѣ́йствительнѡ, и҆ Б на всѣ́хъ вѣ́рующихъ пре́йти: сїе́ бо є҆́сть, назда́тисѧ на́мъ и҆ жи́ти: а҆́ще бо не снѣ́сте, глаго́летъ, пло́ти Сн҃а человѣ́ческагѡ, ни пі́ете кро́ве є҆гѡ̀, живота̀ В не и҆́мате въ себѣ̀: и҆, а҆́зъ живу̀, и҆ ѧ҆́дый мѧ̀, живъ бу́детъ менѐ ра́ди.

2 Сіе свое обѣтованіе, чрезъ приложеніе намъ Таинствъ, благодатно исполнилъ. Ибо чрезъ Крещеніе даруетъ намъ новое бытіе, безстрастному своему рожденію творя насъ сообразными, возраждая таинственно въ купѣли Словомъ живаго Бога, и Духомъ Его. Чрезъ возложеніе рукъ и дуновеніе Іерейское, влагаетъ въ насъ благодать Мνропомазанія, коимъ мνромъ Онъ самъ есть; *мνро* бо *изліянное*, говоритъ невѣста, *имя твое*; Самъ помазалъ себя Духомъ Святымъ, яко Богъ,

1 Петр. гл. 1, ст. 23. Іоан. гл. 3, ст. 5. Пѣсн. пѣсн. гл. 1, ст. 2.

Сїе та́инствами содѣ́лалъ бла́го. И҆ креще́нїемъ у҆́бѡ возражда́етъ, безстра́стное Г да́лъ и҆ на́мъ своѐ рожде́нїе. Возложе́нїемъ же ру́къ и҆ дунове́нїемъ, мѵ́ра благода́ть влага́етъ, є҆́же у҆́бѡ мѵ́ро са́мъ є҆́сть: мѵ́ро бо, глаго́летъ, и҆злїѧ́нное и҆́мѧ твоѐ, помаза́вый себѐ самаго̀, ѩ҆́кѡ

Текстъ. | Парафразъ.

Бг҃ъ, пома́занный же ѧ́кω человѣ́къ: тѣ́мже и҆ насъ помазꙋ́ѧ благода́тнω, пода́етъ на́мъ благоꙋха́ющꙋю и҆ живꙋ́щꙋю дꙋ́ха си́лꙋ. Тре́тїе же и҆ вели́чайшее всѣ́хъ, пода́етъ на́мъ въ прича́щенїе себѐ самаго̀, є҆́же преда́нїемъ та́инствъ пока́залъ: прїе́мъ бо хлѣ́бъ и҆ ѡ҆свѧщеннодѣ́йствовалъ, и҆ ча́шꙋ подо́бнω. И҆ ѡ҆ бо ѻ҆́номъ ꙋ҆бω ре́клъ: сїѐ є҆́сть тѣ́ло моѐ: ѡ҆ се́мъ же: сїѧ̀ є҆́сть кро́вь моѧ̀: не ѡ҆свѧщеннодѣ́йствовалъ же то́кмω, но и҆ ко ѡ҆бщє́нїю призва́лъ. Прїими́те бо ѧ҆ди́те, глаго́летъ: и҆ пі́йте ѿ неѧ̀ всѝ.

А помазанъ же есть, яко человѣкъ, дарами Его безмѣрно; отъ исполненія которыхъ и насъ помазуя изобильно, подаетъ благоухающія и животворящія Духа Святаго дарованія и силы. Но величественнѣйшее и удивительнѣйшее всѣхъ своихъ строеній, чудодѣйствуетъ съ нами сіе, что даетъ намъ себя самаго въ пріобщеніе, Б какъ въ установленіи Евхаристіи на таинственной вечери предалъ; *пріялъ бо хлѣбъ* и освятилъ его, такожде и чашу; о хлѣбѣ реклъ: *сіе есть тѣло мое*; о чаши: *сія есть кровь моя.* Не только же освятилъ хлѣбъ въ тѣло и чашу въ кровь свою, но и ко причащенію всѣхъ призвалъ, возгласивъ тако: *пріимите,* В *ядите*; и, *пійте отъ нея вси.*

Іоан. гл. 6, ст. 34.
1 Іоан. гл. 2, ст. 20.
Матѳ. гл. 26, ст. 26 и 27.

И҆ не тогда̀ то́кмω сїѐ сотвори́лъ са́мъ: но и҆ чрезъ своѧ̀, донде́же всѣ́мъ сконча́тисѧ, преда́де: сїѐ бо, глаго́летъ, твори́те въ моѐ воспомина́нїе. И҆ во и҆́стиннꙋ: Г а҆́ще бо и҆ са́мъ прїи҆скреннѣ пло́ти и҆ кро́ви прїѡбщи́лсѧ, и҆ по насъ человѣ́къ ѧ҆ви́лсѧ, Бг҃ъ сы́й незмѣ́нный: но конецъ, во є҆́же ѡ҆боже́нїѧ є҆гὼ прича́ститисѧ на́мъ, Бжⷭ҇твеннѣ́йшимъ си́мъ ѻ҆́бразомъ, и҆ па́че

3 Сіе великое священнодѣйствіе не только тогда своею Божественною Особою совершить благоизволилъ; но и чрезъ всѣ послѣдующіе вѣки, дондеже пріидетъ, ко спасенію вѣрующихъ во имя Его, служителямъ своего Завѣта, тожъ священнодѣйствовать заповѣдалъ: *сіе*, говоритъ, *творите въ мое воспоминаніе.* И сіе праведно уставилъ; ибо ежели Онъ на тотъ единственно конецъ по всему сообразно намъ (кромѣ грѣха) плоти пріобщился и крови и Сый Богъ неизмѣнный, намъ подобострастный человѣкъ явился, чтобъ учинить насъ Божественнаго своего *естества причастными*: то сіе

1 Кор. гл. 11, ст. 24.
2 Петр. гл. 1, ст. 4.

Парафразъ.

высочайшее свое намѣреніе, Божественнѣйшимъ и непостижимымъ симъ образомъ совершенно исполнилъ, соединивъ Себя, яко вездѣсущій, тѣмъ вещественнымъ видамъ, коими мы питаемся, и которые піемъ, и яко всесильный, Божественною своею силою, хлѣбъ и чашу въ тѣло свое и кровь премѣняя. Чрезъ сіи существенные своего вочеловѣченія виды, совокупляется съ нами и соединяется, и Солнце правды Сый, намъ возсіяваетъ, производя въ душахъ нашихъ сообразныя чистотѣ ихъ свѣтолитія; и не просто дѣйствуя, какъ солнце испускаетъ только лучи свои; но оскверненныя очищаетъ, и удобопріятными свѣта Божественнаго содѣловаетъ.

Текстъ.

А слова, сотворилъ. имиже питіемся, и яже піемъ, себе самаго сорастворивъ, вездѣ сый, и хлѣбъ и чашу въ тѣло и кровь прелагая Божественною своею силою, всемощенъ сый: чрезъ сія намъ совокупляется и сорастворяется, и правды солнце сый, намъ свѣтитъ, Б сообразно чистотѣ сіянія подавая: и не просто, якоже солнце дѣйствуетъ, лучи испуская токмо, но и нечистыя очищаетъ, и пріятны свѣта содѣлываетъ.

4 И когда толь велико сего священнодѣйствія Таинство, и таковый конецъ вочеловѣченія Божія, (чрезъ которое, то есть, учинились мы не только сопричастными Божеству, но и по благодати богами:) то и святая Христова Церковь, вящшее имѣетъ попеченіе о Божественной Литургіи. Почему какъ она воспріяла сію отъ древнихъ вѣковъ, такъ неизмѣнно всегда оную и совершаетъ, и чрезъ священные ея обряды возводитъ мысли наши къ созерцанію вещей, всякое понятіе превосходящихъ.

Понеже убо таково есть священнодѣйствія таинство, и сей конецъ вочеловѣченія В Божія: чрезъ тое бо общинницы бываемъ Богу, и по благодати богами: и Христова церковь тщаніе къ сему вящшее и Божественнѣйшее прилагаетъ: тѣмже и еже прія изъ начала, всегда дѣйствуетъ, и чрезъ сумволы священныя учитъ, Г яже паче ума.

5 Хотяжъ наружные сего великаго Таинства обряды имѣютъ у всѣхъ преимущественное уваженіе, такъ что своимъ великолѣпіемъ кажутся всѣмъ дивны; однако не каждаго смыслъ такимъ одаренъ Богозрѣніемъ, чтобъ ясное

Наружныя священной Литургіи церемоніи кажутся дивны.

Толикую же воспріяли славу и видимо дѣйствуемая, яко всѣмъ суть чудна: но не всѣхъ умъ къ познанію восходитъ совершаемыхъ. Почему

Текстъ.	Парафразъ.
И недоумѣваютъ многїе, и сихъ взыскуютъ причины. И поистиннѣ! превыше всякагѡ разумѣнїя суть совершаемая, и не токмѡ человѣческїй, но ниже Аггельскїй можетъ изслѣдовать умъ, и научить, какѡ Бжїе воплощенїе, или какѡ ѡбщенїе бываетъ, или то, что црковь проповѣдуетъ и дѣйствуетъ; Ѡднакѡ не совсѣмъ насъ Бгъ несмысленными въ своихъ ѡставилъ: но, елико можно вѣдѣти и колико искати, ѡбрѣтати и понимати оная, подаде намъ средства: понеже насъ ради сїя содѣяшася.	А познаніе совершаемыхъ въ Литургіи дѣйствій всякъ самъ себѣ снискать могъ: почему многіе въ недоумѣніи находятся, и ищутъ желательно сихъ священныхъ установленій разумѣнія. Да и подлинно! совершаемыя во священнодѣйствіи Евхаристіи Таинства превыше суть всякаго понятія. Не можетъ изслѣдовать и изъяснить не только человѣческій, но ниже Ангельскій умъ, Б какъ дѣйствуется на престолѣ таинственное воплощеніе Божія Сына, какъ общеніе Его съ нами бываетъ, како же и все то, что Церковь проповѣдуетъ и совершаетъ? При всемъ томъ, не совсѣмъ насъ Богъ несмысленными оставилъ въ своихъ чудныхъ строеніяхъ; но предположилъ возможныя средства, чрезъ которыя мы ихъ можемъ познавать, испытовать, постигать и въ разумѣ нашемъ помѣщать; ибо всѣ Божія строенія, все Его непостижимое смотрѣніе воплощенія содѣяны не на другой какой конецъ, какъ только въ наше познаніе и вѣру. В
Елико убѡ и намъ дадеся малѣйшымъ сущымъ и смиреннымъ, ѡ нихже вопрошасте, мнящѣ насъ быти нѣчто, глаголемъ въ любви, ѿ Оцевъ множайшее собравше: ничесоже Г бо, кромѣ преданныхъ, новѣйшее что у насъ есть, ниже яже прїяхомъ, премѣнихомъ: соблюдохомъ же,	Того ради мы, между служителями 6 Іисуса Христа малѣйшіе и смиренные, сколько получили отъ Бога дара къ уразумѣнію Таинствъ Его, отвѣтствуемъ вамъ съ любовію, о чемъ насъ вы со усердіемъ вопрошали, будучи исполнены благихъ о насъ мыслей; отвѣтствуемъ же не отъ своихъ мудрованій, но наиболѣе почерпая изъ писаній древнихъ Богомудрыхъ Отцевъ. Ниже бо новое что, кромѣ Богопреданныхъ намъ догматовъ между нами явилось; ниже предѣлы Отцевъ и преданія ихъ какимъ либо

Парафразъ.

образомъ мы премѣнили: но все свято и нерушимо сохранили, такъ какъ и самый Сумволъ вѣры; почему и священную Литургію тако совершаемъ, какъ она отъ самаго Спасителя, отъ Его Апостоловъ и отъ Святыхъ Отцевъ предана есть.

7 И какъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, соборомъ учениковъ будучи окруженъ, въ Сіонѣ на таинственной вечери священнодѣйствовалъ; тако и мы совершаемъ святѣйшую Евхаристію. Онъ прежде раздробилъ хлѣбъ на части, и потомъ ученикамъ ко общенію преподалъ, подобнымъ образомъ и чашу: сообразно сему и Церковь наша творитъ. Архіерей со Священниками, или Священникъ со другими сослужителями священнодѣйствуетъ, и прочимъ всѣмъ подаваетъ. О семъ самомъ свидѣтельствуетъ и преемникъ Апостоловъ, священный Діонисій Ареопагитъ, уча тако совершать Божественную Литургію, какъ и мы нынѣ священнодѣйствуемъ; и Богоглаголивые учители, великій Василій и Святый Златоустъ, сочинивъ пространнѣйшій священнаго таиноводства чинъ, не иначе предали исправлять, какъ наша Церковь всегда содержитъ; что ясно доказываютъ ихъ молитвы, при совершеніи Евхаристіи глаголемыя, которыми входъ первый и вторый, то есть *малый* и *великій*, и прочія части Божественныя службы означаются.

Текстъ.

А ꙗкѡ и вѣры Сѵмволъ. Тѣмже ꙗкоже ѿ самагѡ Спасителѧ предадесѧ, и ѿ Апостѡлъ и ѿ Отцевъ, такѡ священнодѣйствїе совершаемъ.

И ꙗкоже ѹбѡ Гдь свя- Б щеннодѣйствоваль, со ѹченики своими, преломивъ хлѣбъ и имъ подавъ, и чашꙋ: подобнѡ и церковь творитъ, ієрархꙋ со ієреи священнодѣйствꙋющꙋ и всѣмъ подающꙋ, или ієрею съ прочими. Сїе же и В Апостѡлъ свидѣтельствꙋетъ преемникъ, священный, глаголю, Дїонѵсїй, такѡ ѹча священнодѣйствовати, ꙗкоже (и) мы: и Богоглаголивїи Васїлїй и Златоꙋстъ, таиноводства пространнѣе изложивше чинъ, Г такѡ предаша дѣйствовати, ꙗкѡ наша церковь (содержитъ): и свидѣтельствꙋютъ ихъ во священнодѣйствїи сꙋщыѧ молитвы, первый и вторый входъ, и прочыѧ части священнагѡ совершенїѧ показꙋющыѧ.

Текстъ.

И҆ свѧще́нный ѹ҆́бо хра́мъ не вхо́денъ всѣ́ми, преда́ша Ѻ҆тцы̀, но досто́инъ благоговѣ́нїѧ, наипа́че же стра́шный же́ртвенникъ: и҆ ꙗ҆́вственнѡ (е҆́сть ѿсю́дꙋ,) ꙗ҆́кѡ во́нъ и҆змѣщꙋ́тъ ѡ҆глаше́нныхъ. А

Свѧще́нный же А҆мвро́сїй и҆ и҆з хра́ма и҆ же́ртвенника и҆зри́нꙋлъ Ѳеодо́сїа Царѧ̀. Б А҆ ст҃ы́й Григо́рїй Двое́словъ не то́лькѡ на ква́сномъ хлѣ́бѣ приноси́ти свидѣ́тельствꙋетъ, но и҆ со благоговѣ́нїемъ свѧще́нныѧ чти́тъ хра́мы, нижѐ допꙋща́ѧ чі́нлибо тѣла̀ во ѻ҆́ныхъ погреба́ти.

В Но и҆ подо́бнѡ Їсі́дѡръ Пілꙋсі́ѡтскїй, дре́внїй сы́й и҆з Ѻ҆тце́въ, во мно́гихъ свои́хъ посла́нїахъ, ѡ҆ чи́нѣ свѧще́нїѧ въ на́съ лїтꙋ́ргїи, ꙗ҆́вственнѣ́йше наꙋча́ти ви́дитсѧ: и҆ премꙋ́дрый въ Бж҃е́ственныхъ Ма́ѯимъ, всѐ и҆злага́етъ та́инство свѧще́нныѧ Г лїтꙋ́ргїи, ю҆́же Каѳолі́ческаѧ Це́рковь соверша́етъ и҆ дѣ́йствꙋетъ, и҆ въ не́й быва́емыхъ причи́ны и҆зъѧснѧ́етъ. И҆з си́хъ ѹ҆́бо и҆ мы̀ Ѻ҆тце́въ въз̾е́мше, и҆ а҆́ще что̀ и҆́но ѿ бы́вшихъ

Парафразъ.

8 О священномъ храмѣ предѣлоположили Богоносные Отцы, чтобъ не всѣмъ онъ былъ входенъ; но достоинъ почитаемъ быть со благоговѣніемъ, а наипаче Божественный Олтарь. Уваженіе ихъ явствуетъ изъ того, что оглашенныхъ изъ него вонъ высылать повелѣли. А священный Амвросій, Епископъ Медіоланскій, не только отъ олтаря (а), но и отъ храма отлучилъ Императора Θеодосія. Святый Григорій Двоесловъ въ писаніяхъ своихъ утверждаетъ, что не только Литургія надъ хлѣбомъ квснымъ совершаться долженствуетъ; но и святые храмы повелѣваетъ во особливомъ имѣть почтеніи такъ, что весьма запрещаетъ погребать во оныхъ и самыя тѣла усопшихъ.

Храмъ не всѣмъ есть входенъ, а наипаче Олтарь.

Для почитанія храмовъ, не должно погребать въ нихъ мертвыхъ.

9 Подобно и Исидоръ Пилусіотъ, древнѣйшій изъ святыхъ Отцевъ Учитель, во многихъ своихъ посланіяхъ чинъ нашея Литургіи яснѣйше Богомудрыми разсужденіями толкуетъ. Такжъ и премудрый въ Божественныхъ умозрѣніяхъ Максимъ Исповѣдникъ каждое Божественнаго священнодѣйствія таинство, которыя Каѳолическая Церковь вмѣстила въ совершеніе ея, подобно излагаетъ, и каждому дѣйствію, бываемому въ чиноположеніи ея, даетъ причины. Изъ сихъ и другихъ Богомудрыхъ Отцевъ, во изъясненіи таинствъ вѣры своими изысканіями прежде насъ тщательно потрудившихся, избравъ все, что можетъ быть

(а) Созом. въ Церков. Истор. кн. 7, гл. 25. Θеодорит. въ Истор. Церков. кн. 5, гл. 18.

Парафразъ.

въ писаніяхъ ихъ къ нашему намѣренію полезно, къ вамъ восписуемъ, во благодати Господней дерзая.

Текстъ.

А прежде насъ познахомъ, пишемъ вамъ, дерзающе въ Бжїей блгодати.

---

10 Во первыхъ начнемъ говорить о Святилищѣ, или вообще о храмѣ; ибо онъ есть орудіемъ священнодѣйствія, равно какъ и Священникъ: сей священнодѣйствуетъ, а оный содержитъ въ себѣ, къ совершенію Таинствъ, олтарь. Почему оба сіи требуютъ первоначально внимательнаго нашего разсужденія.

И вопервыхъ убо ѿ Бжественно глаголемъ храмѣ. Понеже бо органъ священнодѣйствїа, храмъ и їерей: овъ убо сщеннодѣйствуай, Б овъ же олтарь имѣай: ѿ обоихъ убо подобаетъ рещи.

---

11 Святилище или храмъ хотя изъ чувственныхъ веществъ сооружается; но премірными благоукрашается дарами. Онъ освящается таинственными молитвами Архіерейскими, помазуется муромъ Божественнымъ и весь въ селеніе верховному Существу представляется. Почему и не всѣмъ бываетъ по всѣмъ частямъ своимъ входенъ; но иныя мѣста опредѣлены священнымъ лицамъ, а иныя мірянамъ. Двойственное сіе раздѣленіе храма на *незаходимая* и на *входная* прообразуетъ: 1) *Христа*, во двухъ существахъ проповѣдуемаго, то есть и яко Бога и яко человѣка, изъ которыхъ первое, то есть Божество есть невидимое; сіе же, то есть человѣчество видимо; 2) *человѣка* состоящаго изъ невещественныя души и тѣла чувственнаго; 3) изрядно живописуетъ *Таинство Святыя Троицы*, которая хотя и неприступна есть по существу, но отъ Промысла, повсюду явствуемаго о мірѣ и отъ другихъ чудодѣйствій, удобно познавается; 4) и свойственнѣйше обра-

Церковь имѣетъ дары небесные.

Что значитъ раздѣленіе церкви на *незаходимая* и *входная*?

Храмъ убо аще и изъ вещественныхъ сложенъ есть, но премірную имѣетъ благодать: совершается бо ѿ Архїерея молитвами таинственными, В и Бжественнымъ помазуется муромъ, и весь въ жилище Бжїе представляется. И не вся всѣмъ имѣетъ входна: но ова убо їереемъ, ова же простолюдинамъ. Ѡбразуетъ же сей сугубъ сый, чрезъ невходнаа и входнаа, и Хрта Г самаго, сугуба суща Бга и человѣка, изъ нихже убо оное невидимо, сїе же видимо: и человѣка подобнѡ, изъ души сущаго и тѣлеси: но и Трцы таинство изрядно, яже неприступна убо существомъ, познаваема же промысломъ и силами. Своя-

Текстъ. | Парафразъ.

ственнѡ же и видимый изѡбразѹетъ міръ и невидимый: но и видимый сей токмѡ: небо ѹбѡ чрезъ священный олтарь, землю же Божественнымъ храмомъ.

А зуетъ *міръ* сей *зримый* и *невидимый*, или ближе сказать, единый только сей міръ созерцаемый. *Олтарь* представляетъ образъ самаго *неба*; прочее же святаго храма пространство знаменуетъ *долняя* сего міра.

Что значитъ олтарь?

Но для инагѡ конца весь Божественный храмъ троичественнѡ раздѣленъ зрится: на сѹщая пред храмомъ, глю, и на храмъ, и на олтарь, иже ѹбѡ и Троицу знаменѹетъ, и чины горнихъ, тричастнѡ ѹчиненныхъ, и люди благочестивые, трегѹбѡ раздѣленные, іереи же, глаголю, и вѣрныхъ совершенныхъ, и сѹщихъ въ покаяніи: но и яже на земли, и яже на небеси, и яже превыше небесъ, ѹчинъ сей Божественнагѡ храма образъ: притворъ ѹбѡ, яже на земли: храмъ же небо: превыше же небесъ сѹщая, свѣтѣйшій олтарь.

Но чтобы еще и другія Таинства могли означены быть Святилищемъ Б Господнимъ; для того раздѣляется оно тричастно, то есть, на *Притворъ* (что мы называемъ трапезою); на *Церковь* и *Олтарь*. Сіи три части изображаютъ: 1) Святую *Троицу*, 2) *чиноначалія горнихъ силъ*, въ три Іерархіи расположенныхъ, и 3) самый *народъ благовѣрный*, въ трехъ раздѣленіяхъ содержащійся, а имянно: въ лицахъ *священныхъ*, въ ликѣ *вѣрныхъ*, во испо- В вѣданіи вѣры и добродѣтели совершенныхъ, и въ *кающихся*. Сей тричастный образъ Божественнаго храма представляетъ намъ собою еще и сущая на земли, и на небесахъ и яже превыше небесъ совершаются. Притворъ (или *трапеза*) даетъ намъ разумѣть дѣла, зримыя на земли: церковь, (то есть *настоящая*) представляетъ собою небо; Г а святѣйшій *олтарь* живописуетъ намъ образъ нерукотворенныхъ превыспреннихъ селеній. 12

Другія знаменованіи олтаря, церкви и притвора, т. е. трапезы.

Тѣмже и во олтари Божественный храмъ, чрезъ страшный ѹбѡ жертвенникъ, священнѹю сирѣчь трапезѹ, небеснаго являетъ владыкѹ, иже и святая святыхъ, и сѣдалище.

И такъ Божественный храмъ, изображая олтаремъ селеніе Божіе, чрезъ страшный и таинственный жертвенникъ, то есть священный *Престолъ* представляетъ самаго Господа; для того и нарицается престолъ 1) Святая Святыхъ, 2) сѣдалище живаго 13

Именованія святаго престола.

Парафразъ.	Текстъ.
Бога, и мѣсто Его упокоенія; 3) очистилище всемірныхъ грѣховъ, и олтарь высочайшаго жертвоприношенія, самаго, то есть, Сына Божія; 4) гробъ Христовъ и славы Его селеніе. Чрезъ завѣсу, внутрь олтаря при вратахъ Царскихъ распростертую, изобразуются обители горнія, окрестъ селенія славы Господней обстоящія, гдѣ соборы умныхъ воинствъ и святыхъ лики упокоеваются; чрезъ прочеежъ преграждение олтаря отъ церкви (*иконостасъ*) означается разность (превосходство, преимущество) умозрительныхъ и духовныхъ вещей отъ видимыхъ предметовъ.	А и мѣсто Бжїе, и воспокоенїе, ѡчистилище же и великїя жертвы дѣлателнице, и гробъ Хртовъ, и славы егѡ селенїе именуется: и чрезъ завѣсу оубѡ въ жертвенницѣ, небесную при Бзѣ изѡбразуетъ скинїю, идѣже Аггловъ лицы и стыхъ оупокоенїе: чрезъ преграды же, сїесть застолпїя, разность чувственныхъ къ оумнымъ.
14 Святая трапеза, или *Престолъ* верху себе имѣетъ освященный убрусъ, называемый *Антиминсъ*, распростертый четверочастно, всѣмъ четыремъ ея угламъ (*а*) касающійся, чрезъ который образуется, что исполненіе Церкви изъ концевъ всея вселенныя иссткася. На всѣхъ четырехъ углахъ сего священнаго убруса начертаны зрятся изображенія четырехъ Еванге-	В Четыре же части тканїя, на четырехъ имать оуглѣхъ священная трапеза, якѡ ѿ концъ соткася церкве исполненїе: на сихъ же четырехъ (оуглѣхъ) и имена четырехъ Еѵлїстѡвъ, якѡ чрезъ сихъ составися церковь, Г

Что изобразуетъ *завѣса?*

Что прочее *преграждение олтаря* отъ церкви?

Что образуетъ Антиминсъ и начертанные на немъ *Евангелисты?*

(а) Съ симъ описаніемъ сходно въ Требникѣ большомъ, при Патріархахъ Московскихъ, Филаретѣ и Іосифѣ напечатанномъ, въ чинѣ о освященіи храма повелѣвается: „таже пріемше Священницы срачицу и вервь, „возлагаютъ ю на престолѣ и обязуютъ ее на четыре углы вервію. --- „Сверхъ срачицы полагаютъ Священницы Антиминсъ, и пришиваютъ „его на четыре углы, да не како отступитъ отъ мѣста своего.“ — Нынѣ св. Антиминсъ не на срачицѣ, но сверхъ Индитіи (т. е. верхней престольной одежды) во Илитонѣ полагается дабы видимъ былъ, и тѣмъ извѣстно бы было, „что священнодѣйствіе во храмѣ, какъ „говоритъ Ѳеодоръ Валсамонъ, совершается по благословенію и дозво- „ленію Епархіальнаго Епископа.“

Текстъ.	Парафразъ.
и҆ ве́сь мі́ръ є҆ѵⷢ҇лїе ѡ҆бтечѐ: приплѡ́тїе же (*κατὰ σάρκα*) глаго́лемое ѧ҆́вїе, и҆ по не́мъ трапезоно́сное и҆́мать, ꙗ҆́кѡ гро́бъ є҆́сть и҆ престо́лъ і҆и҃совъ: и҆ ѻ҆́во ᲂу҆́бѡ є҆́сть ꙗ҆́кѡ плаща́ница, є҆́юже ѡ҆бви́ся ме́ртвый: ѻ҆́во же ꙗ҆́кѡ сла́вы ѻ҆де́жда, ꙗ҆́кѡ и҆ ѿ се́мъ, є҆гда̀ возлага́ется, ꙗ҆вля́етъ ѱало́мъ: Гдⷭ҇ь воцари́ся, глаго́ля, въ лѣ́потꙋ ѡ҆блече́ся.	А листовъ; поелику чрезъ нихъ составися Церковь, и весь міръ оглашенъ Евангельскою проповѣдію чрезъ сихъ Богодвижимыхъ органовъ. Кромѣ сего, трапеза имѣетъ на себѣ еще нижнюю одежду, называемую *срачицу*, сверху же сея верхнее благолѣпное одѣяніе; ибо она есть и *гробъ* и *престолъ* Іисуса Христа: почему чрезъ срачицу разумѣется оная *плащаница*, которою обвито было мертвое тѣло Его; а чрезъ Б верхнее облаченіе, ризы присносущныя Его славы, что явствуетъ и изъ Псалма, при облаченіи престола во время освященія храма возглашаемаго: *Господь воцарися, въ лѣпоту облечеся.*
ѿ ка́мене же же́ртвенника, ꙗ҆́кѡ Хрⷭ҇та̀ ѡ҆бразꙋ́етъ, и҆́же и҆ ка́мень и҆менова́ся, ꙗ҆́кѡ ѡ҆снова́нїе на́ше, и҆ глава̀ ᲂу҆́гла, и҆ ка́мень краеꙋго́льный, и҆ ꙗ҆́кѡ ка́мень дре́вле сі́й ѡ҆бразова́ше трапе́зꙋ, дре́внѧго напои́вый і҆и҃ля: ны́нѣ же се́й, но́ваго на́съ напаѧ́етъ, не водꙋ̀, но жи́зни вѣ́чныѧ подаѧ̀ то́ки, живꙋ́ю кро́вь Сло́ва: чрез̾ сщ҃е́нное же сопрестолїе, на нб҃сѣ́хъ ѡ҆десꙋ́ю Ѻ҆ц҃а̀ вопло-ще́нное Сло́во сѣдѧ́щее: чрез̾ степе́ни же, ка́ждагѡ и҆з̾ сщ҃е́нныхъ, человѣ́кѡвъ и҆ а҆́гглѡвъ чи́нъ и҆ восхожде́нїе: и҆ чрез̾ і҆ере́а ᲂу҆́бѡ і҆и҃са, є҆го́же ѡ҆бразꙋ́етъ и҆ сщ҃е́нное є҆ѵⷢ҇лїе,	Священная трапеза бываетъ изъ *камня*: ибо знаменуетъ Христа, который В во Святомъ Писаніи нарицается *Камень*, яко основаніе наше и глава угла; камень краеугольный, котораго прописаніемъ былъ древній оный камень, источившій Израилю воду въ пустыни; но намъ нынѣ новоизбранному Израилю точитъ сія (то есть *трапеза*) не воду естественную, но рѣки жизни вѣчныя, животворящую кровь Слова Vпостаснаго. *Горнее мѣсто* Г прообразуетъ *воплощенное Слово*, сѣдящее одесную Отца на небесахъ: прочія же *сѣдалища*, по обѣимъ его странамъ нисходящія, означаютъ *чины* и *достоинства* какъ священныхъ лицъ, такъ и безплотныхъ силъ. Священникъ носитъ въ себѣ образъ самаго Іисуса Христа, котораго и священно-Евангеліе, среди Божественнаго престола зримое, представляетъ; крестъ же, возлежащій близъ святаго Евангелія,

Что чрезъ срачицу и верхнюю одежду разумѣется?

Псал. 92, ст. 1.

15 Престолъ бываетъ изъ камня, и для чего?

Горнее мѣсто и степени его какое значеніе имѣютъ?

Священникъ и Евангеліе и крестъ что являютъ?

Парафразъ.

Его жертвенное на олтарѣ крестномъ заколеніе являетъ.

Для чего полагаются подъ престоломъ мощи мучениковъ? Святый Германъ Патріархъ въ тайнозрѣніи вещей Церков. Для чего престолъ помазуется Мvромъ? Для чего покровами покрывается и возвышается нѣсколько? Что означаютъ чины входящіе во олтарь? Что куреніе ѳиміама и горящіе свѣтильники?

16 Подъ святою трапезою полагаются святыя *мощи Мучениковъ* для того 1) яко они Христу, великому небеснаго Отца Страдальцу, всегда душами своими соприсутствуютъ; 2) яко олтарь Церкви, основаніемъ ихъ себѣ имѣетъ: ибо Церковь сооружена есть вопервыхъ на проліянной крови Христовой; потомъ, Его же силою и дѣйствіемъ, и на крови мучениковъ. Мvромъ Божественнымъ помазуется трапеза, яко исполнена сущи силъ чудныхъ Духа, и имѣетъ мvро живое, на себѣ священнодѣйствуемое: покровами верху покрывается и благолѣпно украшается, научая чрезъ то, что все совершаемое на ней, есть неудобозримо и не всѣмъ постижимо; возвышенна же есть и благоукрашенна, яко Престолъ живаго Бога. Чины, имѣющіе власть входить въ Олтарь, изобразуютъ премірныя силы; куреніе ѳиміама, предначинающееся отъ Святаго Престола, значитъ низходящую и благоухающую Духа Святаго благодать; возжигаемые свѣтильники являютъ всегда преизливающееся и никогда неоскудѣваемое во Святыхъ просвѣщеніе Духа въ тайнозрѣніяхъ Божественныхъ. Все сіе образуетъ Святилище олтаремъ.

Текстъ.

А на жертвенницѣ зримое: и крестъ, жертву тогѡ являетъ.

Трапезѣ же подлежатъ священныя мощи мученикѡвъ, ꙗкѡ Хрстꙋ, великомꙋ свидѣтелю Оца, присно присꙋтствꙋющихъ дꙋхами: да и ꙗкѡ ѡснованїемъ церкви, жертвенникъ сихъ имать: кровїю бо первѣе Хртовою, таже и мꙋченикѡвъ чрез негоже составися: Б помазанъ же есть мѵромъ, ꙗкѡ полнъ дѣйствїа Дха, и живое мѵро сщеннодѣйствꙋемое имать: В одеждами же покровенъ есть и ꙋкрашенъ, ꙗкѡ ꙗже на немъ неꙋдобозрима и не всѣмъ постижима сꙋть: превозвышенъ же и свѣтлоблистающїйся, ꙗкѡ престолъ Бжїй: чрез входящыя же во олтарь чины, премїрныя силы: Г и чрез кажденїе ꙋбѡ, ѿ жертвенника начинающееся, подательнꙋю и благовоннꙋю Дха благодать: чрез возжигаемыя же свѣщи, имѣющееся во стыхъ непрестанное Дха просвѣщенїе. И сїе ꙋбѡ церковь ѡбразꙋетъ олтаремъ.

Текстъ.

Чрезъ весь же храмъ, земный сей (ꙗкѡ предварише рекохомъ) нашъ миръ, или и видимое небо: егда бо предъ храмомъ молитвы творимъ, глаголемъ, небесе чинъ, и во Едемѣ рая, Божественный имѣти храмъ. Сегѡ ради и завѣсами нѣкїими во свѧщенныхъ обителехъ, внегда внѣ пѣти, преграждаютъ храмы, ѿверзаютъ же сїѧ, внегда входити. Сїе показꙋетъ, ꙗкѡ Христосъ сниде даже до насъ, и средостѣнїе преграды разрꙋшилъ, и миръ подавъ, на небеса насъ возведе: но и падшыѧ во грѣхи не дерзаютъ внꙋтрь внити: чинъ же и ѡбновленїѧ совершающе, сїе ѡбразꙋемъ: и егда внꙋтрь молитвы и страшное паче всѣхъ свѧщеннодѣйствїе творимъ, жертвенникъ ѹбѡ, ꙗкѡ иное имамы небо: храмъ же, ꙗкѡ земнаѧ знаменꙋющїй: въ него бо вси кꙋпнѡ и притекаютъ и собираютсѧ.

Парафразъ.

А Всею же Церковію означается: 1) сей (какъ уже мы предварительно сказали) дольній, нами обитаемый міръ; 2) воздушное, нами зримое небо, или *твердь*; ибо когда молитвы наши, стоя предъ церковію, возсылаемъ, почитаемъ оную тогда небомъ и купно раемъ Едемскимъ, которые за наши преступленія сдѣлались намъ ко входу заключенны. Для того въ нѣкоторыхъ священныхъ обителяхъ, во время со-

Б вершенія молебныхъ пѣній, внѣ церкви бываемыхъ, преграждаютъ храмъ завѣсами, и оныя отъемлютъ при вступленіи обратно во внутренность церкви. Симъ не что иное являютъ, какъ что Сынъ Божій благоволилъ снити съ превыспреннихъ круговъ даже до насъ, и средостѣніе преграды разрушивъ и умиротворивъ кровію креста своего, возвелъ насъ на небо.

В Для сей же причины, то есть, что храмъ прописуетъ небо, куда ничтоже скверно и нечисто входитъ, не имѣютъ дерзновенія вступать въ него и грѣшники, падшіе явно въ тяжкія преступленія; да и самый торжественный освященія храма чинъ представляетъ намъ его таинственнымъ небомъ и Церковію первородныхъ. Когда же внутрь церкви стоя, моленія наши проливаемъ ко Господу, и стра-

Г шное паче всѣхъ Таинствъ священнодѣйствіе Литургіи совершаемъ; тогда Олтарь бываетъ намъ небомъ, Церковь же означаетъ земная; ибо въ сію всѣ совокупно и стекаются и составляютъ молитвенныя славословія.

Парафразъ.

Что значитъ Амвонъ? Что благолѣпіе церкви, лампады и округлость свода образуетъ? Приношеніе въ церковь масла, свѣчь и ладана что являетъ?

18 Предъ олтаремъ противу Царскихъ вратъ возлежащій Амвонъ знаменуетъ камень, отваленный отъ гроба Христова, съ котораго Священники и Діаконы по образу Ангела, благовѣстившаго воскресеніе Спасителя, проповѣдуютъ Божественное Евангеліе, Діаконы во время священныя Литургіи, а Іереи на утрени, купно съ прочими молитвословіями утренними. Благолѣпіе Церкви тайноводствуетъ насъ къ разумѣнію доброты тварей; возвышенныя лампады горящія живописуютъ лучезарныя звѣзды; окружность же верхняго церковнаго свода образуетъ небесную твердь. Чтожъ касается до приношенія въ церковь елея, свѣчей и ладана; то чрезъ первый (т. е. елей) изобразуемъ милость Бога нашего, на насъ обильно точащуюся; чрезъ свѣчи, или воскъ, изъ тьмочисленныхъ цвѣтовъ составленный, наше всецѣлое Богу возложеніе, и отъ всѣхъ имѣній жертвоприношеніе; а чрезъ ѳиміамъ, или ладанъ, Божественную любовь, которая ко всѣмъ простирается, и всѣхъ благоухаетъ: означаемъ же чрезъ него еще и воню Духа Святаго, таинственно насъ услаждающую.

Какіе чины силъ небесныхъ образуютъ Священники, Діаконы, чтецы и народъ весь?

19 Священники, предначинающіе Божественныя пѣснопѣнія внутри священнаго Олтаря, образуютъ первыя чиноначалія силъ умныхъ, окрестъ престола славы Божіей стоящихъ; Діаконы, чтецы и лики, Божественные псалмы и священныя Писанія по чину возглашающіе, знаменуютъ среднія превыспреннихъ духовъ ликостоянія. Народъ же весь, имѣющій въ правовѣріи мысли

Текстъ.

А Пред олтаремъ убо амвонъ, являетъ камень отваленный от гроба, идѣже и аггельскій соблюдающе образъ, діаконы и іереи, Божественное проповѣдуютъ евангеліе, діаконы убо во священнодѣйствіи: іереи же на утрени, утренняя глаголюще: храма же красота,

Б твари доброту показуетъ: и возвышенныя свѣщи звѣзды образуютъ: кругъ же, твердь: елей, воскъ, и ѳуміамъ приносимъ: овъ убо, во образъ Божественныя милости: овъ же, яко из тьмочисленныхъ цвѣтовъ сложенный, во все-

В совершенное наше приношеніе и жертву от всѣхъ: а овъ, во образъ Божественныя любве, яже преподается всѣмъ, такожде и благовоніе Духа.

Іереи убо, начинающіи Божественныя пѣсни внутрь

Г священнагw олтаря, первыя, яже при Бзѣ, образуютъ чины: діакони же и чтецы и пѣснопѣвцы, Божественныя ѱалмы и священная писанія по чину пріемлющіи средніи чинъ

Текстъ.		Парафразъ.	
ѣсныхъ ѩвлѧ́етъ: наро́дъ же весь, пра́вѡ себѣ̀ и҆мѣ́ѧй въ вѣ́рѣ, предложе́нїемъ дꙋшѝ пѣснопѣ́вцемъ сочета́вается, прося̀ ѿ Бг҃а ми́лости, ѩвлѧ́етъ послѣ́днїй чи́нъ: съ ни́ми же не довлѣ́етъ стоѧ́ти илѝ ѕлодѣ́ю, илѝ и҆новѣ́рнꙋ: нѣ́сть бо ѡ҆бще́нїѧ свѣ́тꙋ со тьмо́ю. А҆́ще же кто̀ ѡ҆братитсѧ къ свѣ́тꙋ: тогда̀ прїѧ́тъ бꙋ́детъ ѡ҆́бщимн ѿ свѣ́та. И҆ сїѧ̀ ᲂу҆́бѡ Бж҃е́ственный ѡ҆бразꙋ́етъ хра́мъ, а҆́ще и҆ бо́лѣе ѿ си́хъ мꙋдрствова́ти возмо́жно, стѧжа́вшымъ ѿ Бг҃а си́лꙋ разꙋмѣ́нїѧ.	А Б	свои утвержденны, и усердіемъ душъ своихъ прилѣпляяся къ возглашающимъ священныя славословія и ожидающій себѣ отъ Бога милости, представляетъ послѣдній чинъ горнихъ. И потому къ сему святому обществу не долженъ быть допускаемъ во единое ликостояніе ни безмѣстными студодѣяніями себя осквернившій, ни въ вѣрѣ неправославно умствующій. Ибо кое причастіе есть свѣту ко тьмѣ? Но ежели кто, познавъ свое заблужденіе, обратится къ свѣту истины и правовѣрія; таковый можетъ быть безпрепятственно принятъ во общеніе къ сынамъ свѣта. Сіи суть Таинства, кои образуются Божественнымъ храмомъ; но могутъ еще и другія многія быть открыты тайнозрѣнія тѣми, кои прозорливѣйшій даръ разсужденія стяжали отъ Бога.	Явные грѣшники и еретики не должны впускаемы быть къ правовѣрному народу.
І҆ере́й, на́ипаче во ст҃о́мъ писа́нїи, А҆́гг҃лъ Гдⷭ҇а Вседержи́телѧ глаго́лется, и҆ ѩ҆́кѡ Бж҃е́ственныхъ и҆звѣсти́тель, и҆ ѩ҆́кѡ хотѣ́нїй Бж҃їихъ и҆сполни́тель: но и҆ І҆и҃са ѡ҆бразꙋ́етъ: тогѡ̀ бо рꙋкоположе́нїемъ стѧжа̀ си́лꙋ. Предъ си́мъ же бо́льшїй є҆́сть І҆ера́рхъ, и҆́же на каѳе́дрѣ пи́шется, сѣди́тъ Хр҃то́вѣ, и҆ вла́сть є҆гѡ̀ ѡ҆би́льнꙋ и҆́мать въ вѧза́нїи и҆ рѣше́нїи: І҆ера́рхъ бо є҆́сть А҆по́столѡвъ пре́емникъ, тѣ́мже и҆ Хр҃та̀ ѡ҆бразꙋ́етъ: внегда̀ хо́щетъ сщ҃еннодѣ́йство-	В Г	Священникъ во Святомъ Писаніи, со отличностію нарицается *Ангелъ* Господа Вседержителя 1) яко проповѣдникъ Божественныхъ Его велѣній, и 2) яко ревнительный Его хотѣній исполнитель; прообразуетъ же собою 3) и самаго Іисуса Христа; ибо чрезъ рукоположеніе воспріялъ онъ власть Его и силу: но большій сего въ характерѣ священства есть Архіерей, который на сѣдалищѣ сѣдитъ Христовомъ, и полную власть имѣетъ, по Писанію, вязать и рѣшить; ибо есть преемникъ Апостоловъ. Того ради, нося въ себѣ образъ Христовъ, когда Божественное священнодѣйствіе Литургіи совершать предпріемлетъ, облекается одеждами, смыслъ духовный	20 Для чего Священникъ нарицается Ангелъ Господа Вседержителя? Малах. гл. 2, ст. 7. Матѳ. гл. 16, ст. 19.

Парафразъ.

и разумѣнія таинственныя въ себѣ содержащими. О сихъ самыхъ будемъ теперь по возможности нашей разглагольствовать; взойдемъ же нѣсколько выше разсужденіемъ.

21 Въ три степени раздѣляются священныя лица, во олтарѣ рукополагаемыя, то есть на Епископовъ, Пресвитеровъ и Діаконовъ. Первые изъ сихъ, то есть Епископы именуются *Просвѣтителями*, яко имѣющіе власть раздавать Божественныя свѣтлости, то есть благодатныя дарованія Духа Святаго. Ибо всѣ отъ рукъ ихъ пріемлютъ печать рукоположенія: Священники, Діаконы и клирики. Они совершаютъ освященія храмовъ, крещеніе и всякую святыню; отъ изобилія ихъ благодатныхъ даровъ, яко отъ источника свѣта, точится на весь народъ оставленіе грѣховъ, общеніе Таинствъ, и прочая. Вторые, то есть Пресвитеры, нарицаются *Совершителями*, яко благодать совершительную только стяжавшіе къ совершенію Божественныхъ Таинствъ, которую преподать другому отнюдь не могутъ. Хотя креститъ и священнодѣйствуетъ Іерей, но не рукополагаетъ, ниже можетъ содѣлать Іереа, или другаго кого изъ причастныхъ священному причту. Діаконы же глаголются *Служителями*; поелику должность служителей проходятъ. Они безъ Священ-

Для чего Архіерей называется просвѣтителемъ?

Для чего Пресвитеры называются совершителями?

Для чего Діаконы глаголются служителями?

Текстъ.

А вати. Божественными ѿблекаетсѧ ѿдеждами. имуще ими знаменованіе и разум духовный, ѿнюдже по силѣ и речем: мало же выше разсужденіе взыдем.

Во ѻлтарѣ хиротонисуемые въ три чина раздѣляемы суть, на епископа, пресвитера и діакона:
Б и просвѣтителну убо глаголющуся Архіерею, яко преподающу Божественныя свѣты: вси бо пріемлют чрез него хиротоніи печать, іереи же и клирики: ѿсвященіе храмов, крещеніе, священіе, ѿставленіе (грѣхов) и таинств ѿбщеніе, простолюдинам и всѣм, яко ѿ
В источника свѣта, ѿ епископскія благодати протекают: пресвитеру же глаголющуся совершителну, яко благодать имущу токмо совершителную к таинствам, а не преподателну: крещает бо и священнодѣйствует, но не рукополагает, ниже иного
Г содѣяти может іерея, или кого из причастных священному чину: діакону же служителну глаголющуся, яко служителя чин имущу, и не

Текстъ.	Парафразъ.
могущу без іерея что дѣлати: еже есть, послѣдняго Ангельскаго чина.	А ника ничтоже могутъ творить; что воистинну свойственно есть послѣднему Ангельскому чину.
Каждый из сих, прилично чину своему облекается одежды: и діакон убо (тѣ), кои Ангельскій образуют чин: пресвитер же и сіи убо, понеже діакона дар первѣе пріят, и тѣ такожде, кои суть совершенныя благодати, юже епітрахиль являет: іерарх же и сіи, и еще омофор, иже представляет воплощеннаго Бжія Сна.	Изъ сихъ священныхъ лицъ каждое облекается въ одежды, сану своему приличныя. Діаконъ въ такія, которыя образуютъ Ангельскій чинъ; Пресвитеръ же какъ въ сіи, поколику благодатію Діаконства былъ предварительно запечатлѣнъ; такъ и въ тѣ, Б коими знаменуется благодать, данная ему къ совершенію Таинствъ: изъ таковыхъ числа есть *Епитрахиль*. Но Архіерей и во всѣ сіи благоукрашается, и сверхъ сихъ еще пріемлетъ на себя *Омофоръ*, которымъ представляетъ онъ воплощеннаго Божія Сына. 22
Сего ради и одеждами священными облекаяся, первѣе облачается стихарь. Стихарь же свѣтлую являет одежду: тако бо многажды свѣтлою одеждою одѣяни явишася Ангели, яко и во гробѣ бѣлою ризою одѣян: но и чистоту и непорочность образует священнаго чина, еяже ради чистоты и сея благодати удостояются іереи: и свидѣтельствует сіе, внегда облачатися, глаголя: да возрадуется душа моя о Гдѣ, облече бо мя в ризу спасенія и проч.	Когда же Святитель во священныя облекается одежды; то вопервыхъ В одѣвается въ *Стихарь*, который знаменуетъ свѣтоносную Ангельскую ризу. Безплотныя существа многократно свѣтлою одѣяны одеждою видимыми являлись, какъ и на гробѣ Спасителя Ангелъ въ бѣлыхъ ризахъ явился. Кромѣ сего стихарь знаменуетъ еще чистоту и непорочность священнаго чина, яко свойственный сего званія характеръ, по которому и удостоиваны бываютъ сея благодати духовныя лица; что каждый изъ свя- Г щеннослужителей самимъ собою ясно подтверждаетъ, когда, облекая себя въ сію одежду, говоритъ: *да возрадуется душа моя о Господѣ, облече бо мя въ ризу спасенія*, и проч. 23 Что значитъ стихарь? Матѳ. гл. 28, ст. 3.

Парафразъ.

24 Какое значеніе имѣетъ Орарь? Діаконъ, препоясуяся ораремъ во время святаго причащенія, образуетъ Херувимовъ, стоящихъ предъ престоломъ Господа Саваоѳа и закрывающихъ лица свои.

Для чего на святительскомъ стихарѣ, такъ же и на мантіи бываютъ источники?

Діаконъ, имѣя на себѣ (какъ выше сказано) чинъ Ангела, кромѣ помянутаго облаченія, носитъ еще на лѣвомъ рамѣ повѣшенный *Орарь*, который, будучи распростертъ, яко крылѣ, представляетъ невещественное и умное Ангельскихъ силъ существо. И для того подражая Херувимамъ, предъ величествомъ славы Господней лица свои закрывающимъ, во время Божественныя Литургіи, когда хощетъ приступить ко святому причащенію, симъ препоясуется крестообразно. На орарѣ зрятся начертанны слова: *Святъ*, *Святъ*, *Святъ*. Сіи слова проявляютъ служебный Ангельскихъ духовъ чинъ, которые, предстоя съ трепетомъ престолу Господа силъ, немолчно восклицаютъ: *Святъ, Святъ, Святъ Господь вседержитель!* Святительскій стихарь, то есть *подризникъ* свыше нисходящій по широтѣ своей имѣетъ *рѣки* или *источники* (а), изъявляющія кипящую изъ него благодать спасительныхъ ученій, котораго дарованія и Ангелы не всѣ причастны; но между ими преимущественнѣйшіе и ближайшіе къ Престолу славы, суть учителями нижнихъ чиновъ; *источниками* же нарицаются, по слову самаго Спасителя, въ святомъ Евангеліи глаголющаго: *иже вѣруетъ въ мя, рѣки*

Іоан. гл. 7, ст. 38.

Текстъ.

А Діаконъ же Аггельскій имѣя, какъ выше речено, чинъ, и симъ облагается, и на рамѣхъ еще носитъ зовомый Ораріи. Сей же, яко крило, являетъ невещественное же и умное Аггельскаго чина. Тѣмъ же и херу-
Б вімомъ подражая, закрывающымъ лица, при священнодѣйствіи, внегда хощетъ причаститися, симъ препоясуется: но и на самомъ Ораріи, Ст҃ъ, Ст҃ъ, Ст҃ъ, начертаніе имать, яже служительный учитъ ст҃ыхъ
В Аггловъ чинъ. Архіерейскій же стихарь, свыше снисходящыя глаголемыя имать рѣки, являющыя въ немъ учительную благодать. И во Аггелѣхъ бо не всѣмъ тойже чинъ: но и тамо нижайшихъ суть учители. Рѣки
Г именуются, по гласу Спсителеву, во Еуаліи глаголющему: Вѣруяй въ мя, рѣки потекутъ изъ чрева его воды живы: тоже и Архіерейская

(а) *Рѣки или Источники.* На соборѣ бывшемъ въ Москвѣ 7183, (1675) года при Патріархѣ Іоакимѣ въ Соборномъ изреченіи, напечатанномъ при Патріаршемъ Чиновникѣ уставлено, чтобъ на стихарѣ или *подризникѣ* источники, или *Гаммата* (какъ они въ изреченіи наименованы) имѣлъ одинъ только *Патріархъ*; почему *Гамматъ* сихъ на Архіерейскихъ подризникахъ до нынѣ изображаемо не бываетъ.

Текстъ.

А ѹчитъ мантїѧ: рѣки ѹбѡ длѧ предреченныхъ: скрижали же во ѡбразъ ветхїѧ и новыѧ благодати, ꙗже выше лежатъ рѣкъ: ꙗвлѧютъ же сїи, ꙗкѡ из двꙋхъ завѣтѡвъ ѹчитель долженъ брати и ѹченїѧ творити: и стихарь ѹбѡ такѡ.

Б Епитрахиль же совершительнꙋю и свыше сходѧщꙋю Дх҃а представлѧетъ благодать. Сегѡ бо ради и Архїерей и Їерей на главꙋ сїю возлагаѧ, благословенъ, глаголетъ, Бг҃ъ, изливаѧй благодать свою на сщ҃енники свои. Тѣмже сїю всѧкїй Їерей

В во ѹпотребленїи имѣетъ, при всѧкомъ сщ҃енномъ совершенїи.

Поѧсъ же ѡ насъ слꙋженїе показꙋетъ Сп҃сителево, еже и здѣсь содѣлалъ, и въ бꙋдꙋщемъ содѣлати ѡбѣтовалъ насъ ради: препоѧшетсѧ бо, глаголетъ, и посадитъ ихъ, и приствпивъ

Г послꙋжитъ имъ: но и крѣпость и державꙋ ѡбразꙋетъ егѡ силы: благословенъ бо, глаголетъ, Бг҃ъ, препоѧсꙋѧй мѧ силою. Но на поѧсѣ Їерархъ

Парафразъ.

потекутъ изъ чрева его воды живы; тожъ самое значатъ и на Архіерейской мантіи имѣющіеся источники. *Скрижали*, сверхъ источниковъ на ней возлежащія, суть образомъ ветхія и новыя благодати; и онѣ показуютъ, что учитель Церкви долженъ заимствовать и почерпать свое ученіе изъ обоихъ Завѣтовъ. Всѣ сіи Таинства означаетъ стихарь.

Что зна- чатъ скрижа- ли, верху источни- ковъ воз- лежащія?

25 Какое та- инство имѣетъ епитра- хиль?

Епитрахиль означаетъ благодать Духа Святаго, ниспосылаемую свыше; для того какъ самъ Первосвященникъ, такъ и Іерей, возлагая сію на главу, говоритъ: *Благословенъ Богъ, изливаяй благодать свою на священники свои.* Почему всякой Пресвитеръ, приступая къ совершенію каковаго либо Священнодѣйствія, имѣетъ нужду возлагать оную на свою выю.

26 Что зна- менуетъ поясь?

Лук. гл. 12, ст. 37.

Поясъ знаменуетъ служеніе Спасителя нашего, которое совершилъ Онъ во дняхъ плоти своея, и которое еще обѣтовалъ намъ и въ будущемъ вѣкѣ оказать въ вѣчноблаженное наше упокоеніе; ибо во Евангеліи говоритъ, что *препояшется* Онъ, *и возлещи ихъ*, (то есть, избранныхъ своихъ) *сотворитъ*, *и приступивъ*, *послужитъ имъ.* Кромѣ сего Таинства, *поясъ* образуетъ еще крѣпость и державу Божественныя силы, укрѣпляющія Священнослужителей въ прохожденіи и непорочномъ исполненіи ихъ служеній: *Благословенъ Богъ*, возгла-

Парафразъ. | Текстъ.

Знаменование Набедренника.

шаетъ Іерей : *препоясуяй мя силою.* На поясѣ Архіерей носитъ повѣшенный *Набедренникъ* , который образуетъ собою 1) побѣду, данную намъ на смерть, 2) нетлѣніе нашего естества, и 3) величество какъ Божественнаго ополченія, такъ мучительство и свирѣпость лукаваго духа ; для того и видъ имѣетъ меча, и повѣшиваемъ бываетъ на бедрѣ при чреслахъ , въ которыхъ вся , какъ говорятъ естества испытатели , состоитъ человѣческая крѣпость. Сіе подтверждаютъ и изреченія, при возложеніи его возглашаемыя : *препояши мечь твой по бедрѣ твоей, Сильне !*

Псал. 44, ст. 4.

А И глаголемый набедренникъ ѡблачаетъ , привѣсивъ , иже на смерть побѣду . и нетлѣніе нашегѡ естества , и величество Бжїей крѣпости , и лукавагѡ мучительство ꙗвлаетъ. Тѣмъ и ѡбразъ ѡружїа имать , и на чреслѣ повѣшивается , идѣже силѣ человѣка быти сказуютъ :

Б но и глаголемыѧ , внегда возлагати , слова , сїе свидѣтельствуютъ : глаголетъ бо : препоѧши мечь твой по бедрѣ твоей , Сильне .

27 Какія значенія имѣютъ Поручи?

Поручи знаменуютъ 1) всемогущество силы Христовой , во всѣхъ Его чудодѣйствіяхъ открывавшейся боголѣпно , и 2) что Онъ на тайной вечери собственными руками принесъ въ жертву Богу Отцу тѣло свое и кровь. Такой смыслъ присвояютъ себѣ и самыя слова , при возложеніи оныхъ глаголемыя : *Десница Твоя , Господи , прославися въ крѣпости* ; и , *руцѣ Твои сотвористѣ мя и создастѣ мя* , и проч. 3) Нѣкоторые толкователи *поручамъ* даютъ знаменованіе *узъ* Спасителя нашего, которыми связаны были пречистыя Его руки , когда веденъ былъ со двора Архіереова къ Пилату въ преторъ.

Исход. 15, ст. 6. Псал. 118, ст. 73. Іоан. 18, ст. 2.

Глаголемыѧ же нарукавницы

В и вседѣтельство дѣйствїа Хртова ѡбразуютъ , и что свойственными руками сщенно-дѣйствїе тѣла и крови совершилъ Їисъ : тѣмже и глаголемаѧ , внегда симъ возлагатиса , сему свойственна суть : Десница твоѧ Гди прославися въ крѣпости : и , руцѣ

Г твои сотвористѣ мѧ . Но и , ꙗже на рукахъ узы Спсителевы , имиже связанъ бысть , внегда веденъ былъ къ Пїлату , нарукавницы изѡбразуютъ , нѣцїи глютъ .

Текстъ.

А Сщ҃енный же Фелѡнь, вышшую и свышеподаваемую Дх҃а явлѧетъ силу: изрѧднѡ же, въ негоже ѡдѣанъ былъ поругаемый Спситель, изѡбразуетъ вретище: тѣмъ и вретища ѡбразъ имать: ниже бо имать ѡнъ зовомыхъ рукавъ: яснѣйше же ѡное представлѧетъ, (Б) и, егоже ѡблачаютъ изѧщнїи изъ Архїереевъ, такѡ зовомый Саккосъ: но и прочїи изъ Архїереевъ Фелѡнь, полный крестѡвъ ѡдѣвающїи, егоже и Полиставрїемъ, слово именовати вѣсть, ѡное яснѡ представлѧетъ, якѡ страсти Спсителевой есть сей явленїе, (В) и самаго подражаетъ страстїю и Крестомъ истинную правду совершившаго, и ѿ мучащагѡ истинную свободу подавшаго: тѣмъ и ѡдѣваѧйсѧ глаголетъ: Сщ҃енницы твои, Гд҃и, ѡблекутсѧ въ правду, и преподобнїи твои радостїю возрадуютсѧ. (Г) Воистинну бо, Крестомъ правда, радованїе намъ подаде.

Сїѧ убѡ, имиже ѡдѣваетсѧ дїаконъ и їерей, безъ ѡдногѡ токмѡ набед-

Парафразъ.

28 Священный Фелонь прообразуетъ собою 1) свыше подаваемую Духа Святаго силу; изряднѣе же 2) живописуетъ оную *хламиду*, которою облеченъ Спаситель, когда отъ воиновъ былъ поругаемъ; для того и видъ имѣетъ *вретища*, и есть безъ рукавовъ; но яснѣе сея *хламиды* образъ представляетъ *саккосъ*, который носятъ первенствующіе Архіереи; сея же самыя есть точное начертаніе и *Фелонь*, испещренный весь крестами, (который потому и *Многокрестникомъ* называется), въ которой облачаются прочіе Архіереи, яко во изображеніе страсти Спасителя нашего, и яко Онъ того живописуетъ, который крестомъ и страданіями исполнилъ вѣчную правду, и сокрушивъ мучителя міродержца, истинную намъ даровалъ свободу. Того ради при возложеніи его глаголется: *Священницы Твои, Господи, облекутся въ правду, и преподобніи твои радостію возрадуются.* И воистинну! правда, содѣянная Крестомъ Богочеловѣка Іисуса, даровала намъ веселіе вѣчное.

Что образуетъ Фелонь?

Что значитъ Саккосъ и Многокрестникъ?

Псал. 131, ст. 9.

29 Сіи суть одежды, которыми благоукрашается Священникъ (исключая одинъ только набедренникъ)

Парафразъ.

и Діаконъ, и сіи таинственныя ихъ знаменованія, сколько разумѣніе наше могло постигнуть. Но Іерархъ и набедренникъ и прочія одежды возлагаетъ на себя, и чрезъ то вящщую предъ всѣми священнослужителями имѣетъ благодать. Наиболѣе же святительскій преимущественный характеръ отличается отъ всѣхъ прочихъ возлагаемымъ *Омофоромъ* священнымъ, изъ волны истканнымъ, которымъ вокругъ, и спереди, то есть и созади по раменамъ облекается. Симъ очезрительно гадательствуется самое отъ Дѣвы вочеловѣченіе Божія Слова; для того и изъ волны бываетъ, яко 1) *заблуждшую* образуетъ *овцу*, которую подъялъ Спаситель на рамо свое, чрезъ которое разумѣется наше естество, и яко 2) самъ Онъ *Агнцемъ* за насъ закланнымъ нареченъ былъ. Такое разумѣніе подтверждается и самыми приглашеніями, при возложеніи его на рамена глаголемыми: *на рамо, Христе*, возглашается тогда, *заблуждшее взявъ естество, вознесшійся къ Богу и Отцу привелъ еси.* Сіи суть таинственныя разумѣнія, кои представляютъ намъ священныя одежды.

Что значитъ *Омофоръ*?

Исидор. Пилус. кн. 1, посл. 136, См. въ введен. § 73. спр. 60, 2.

30 Восточные Священноначальники и Іереи откровенною главою совершаютъ Божественную Литургію, изключая одного только Александрійскаго Патріарха. Таковое обнаженіе главъ

Для чего восточные Архіереи служать

Текстъ.

А ренника, и҆ сїѧ̑ ѡ҆бразꙋ́етъ, ꙗ҆́коже мы̀ вѣ́дѣти возмого́хомъ. Ї҆ера́рхъ же съ набе́дренникомъ и҆ про́чими ѡ҆дѣва́ѧсѧ, на́дъ всѣ́ми и҆́мать блгода́ть: и҆зрѧ́днѡ же а҆рхїере́й, а҆рхїере́йскꙋю си́лꙋ показꙋ́етъ, когда̀ сщ҃е́нный возлага́етъ ѡ҆мофо́ръ,
Б сѡ́щїй и҆з̾ волны̀, и҆́мже вокрꙋ́гъ ра́мѡвъ спредѝ и҆ созадѝ ѡ҆блача́етсѧ: се́й же само́е ѡ҆бразꙋ́етъ ꙗ҆́снѡ, и҆з̾ Дв҃ы на́съ ра́ди воплощє́нїе и҆ вочеловѣ́ченїе Сло́ва: длѧ̀ сегѡ̀ и҆з̾ волны̀, ꙗ҆́кѡ заблꙋ́ждшее и҆зѡбразꙋ́етъ ѻ҆вча̀, є҆́же на ра́мо подѧ́лъ Сп҃си́тель, то̀ є҆́сть, на́ше
В є҆сте́ство̀, и҆ ꙗ҆́кѡ са́мъ а҆́гнецъ нарече́нъ бы́сть закла́нный за на́съ: и҆ са́мыѧ же ᲂу҆твержда́ютъ сїю̀ мы́сль словa, ꙗ҆́же глаго́летъ, по ра́мамъ ѡ҆бвива́ѧ: глаго́летъ бо: на ра́мо Хрⷭ҇тѐ, заблꙋ́ждшее взѧ́въ є҆сте́ство̀, вознесы́йсѧ, къ Бг҃ꙋ и҆ Ѻ҆ц҃ꙋ
Г привéлъ є҆сѝ. И҆ сїѧ̑ ᲂу҆̀бѡ ѡ҆ сщ҃е́нной ѻ҆де́ждѣ.

Непокрове́нною же главо́ю восто́чнїи всѝ Ї҆ера́рхи и҆ ї҆ере́и, кромѣ̀ А҆лезандрі́йскагѡ, (свѧще́ннодѣ́йствїе) соверша́ютъ, не по ᲂу҆маленїю нѣ́коемꙋ, но

Текстъ.	Парафразъ.

по разуму вышшему, паче же и Божественнѣйшему, егоже Богоглаголивый Павелъ полагаетъ, и учитъ, главу убо нашу Хрта именуя, уды же его насъ, и что подобаетъ, чествующымъ намъ главу, Хрта, непокровенныя имѣти главы, внегда молитися. И не ради сего токмо, но, яко нагою главою рукоположеніе хіротонисуемый пріемлетъ. И тако долженствуетъ молитися, якоже хіротонисася, и священнодѣйствовать. Іерархъ же наипаче: понеже хіротонисуемый, на главѣ имать Бгопреданная словеса, сирѣчь, сщенное Еуліе.

Но можетъ быть речетъ нѣкто: такъ убо на главѣ

А творятъ они, не по неуваженію къ святынѣ, но для причины высочайшей и Божественной премудрости исполненной, которую Богогласный Павелъ объявляетъ, когда, научая насъ таинству духовнаго надъ нами владычества Христова, нарицаетъ Его нашею главою, насъ же членами Б таинственнаго Его тѣла; почему и повелѣваетъ намъ, въ знакъ почитанія главы нашей, то есть Іисуса Христа, при возсыланіи молитвъ имѣть главу свою откровенну. Не для сей же токмо причины долженъ быть верхъ главы непокровенъ, но и для слѣдующей. Производимый въ священ- В ство рукоположеніе обыкновенно пріемлетъ откровенною главою; почему такъ долженъ и молитвы свои совершать, и священнодѣйствовать, какимъ образомъ хиротонисаніе получилъ. Наипаче же Архіерей долженъ имѣть главу свою отверзсту во священнодѣйствіи; ибо когда бываетъ рукополагаемъ, имѣетъ надъ главою своею распростерты (а) Богомъ преданныя Г словеса, священное, то есть Евангеліе.

Такъ здѣсь можетъ сказать кто, 31
что Патріархъ Александрійскій и дру-

съ непокровенною главою?

Къ Ефес. гл. 5. ст. 23 и 30.

1 Коринѳ. 11, ст. 3 и 7.

(а) Для чего, когда рукополагается Архіерей, имѣетъ надъ главою своею распростерто Евангеліе? Св. Златоустъ въ сл. о похвалѣ Евангелія толкуетъ такъ: ,,Да научится рукополагаемый, что онъ истинный ,,*Евангелія вѣнецъ* (τιάραν) пріемлетъ; и да навыкаетъ, что всѣмъ онъ ,, хотя Глава есть, но и *самъ подъ сими же находится законами*; ,, хотя надъ всѣми державу имать, но и *самъ управляется законами*; ,, всѣмъ законополагаетъ, но и самъ *законамъ подлежитъ*." — А святый Діонисій Ареопагитъ сему даетъ причину таковую, что пророчествуемый долженъ Евангеліе разсуждать, разумѣвать, и его другимъ проповѣдовать; въ гл. 5, Іерарх. Церк. § 7.

Для чего во время рукоположенія Архіерея распростирается надъ главою его Евангеліе?

Парафразъ.

гіе премногіе Архіереи, нося, хотя и по древнему преданію, на главѣ своей священное покрывало, то есть, *Митру* или *Святительскую шапку*, противозаконно поступаютъ? Не утверждаю я сего: ибо обыкновеніе сіе подлинно есть древнѣйшее преданіе у содержащихъ оное; да и кажется заимствовано оно изъ самыхъ ветхозавѣтныхъ обрядовъ. Первосвященникъ ветхозаконный носилъ на главѣ своей *кидаръ*, который и *митрою* нарицался, каковымъ наименованіемъ и нынѣшніе Священноначальники, сею утварію вѣнчающіеся, нарицаютъ; могутъ еще сказать носящіе *митру*, что чрезъ сію образуютъ они терновый Господа нашего *вѣнецъ*, или *сударь*, коимъ глава Его, терніемъ избоденная и окровавленная, во время погребенія Его обязана была. Но коль ни великолѣпны всѣ значенія сего священнаго украшенія; при всемъ томъ носящіе его, совершая Божественное священнодѣйствіе, при случаяхъ благопотребныхъ снимаютъ его съ главъ своихъ; а тѣмъ самимъ доказываютъ, что преданію Божественнаго Павла слѣдовать и исполнять его, есть необходимо нужно.

32 Архіерей, хотя Божественную Литургію священнодѣйствовать, когда снисходитъ съ престола, то есть, *Архіерейскаго* своего *мѣста*, на которомъ обычайно стоитъ, чрезъ сіе живописуетъ Сына Божія къ намъ снисшествіе; потомъ облекается въ священныя одежды, образуя тѣмъ святѣйшее Его воплощеніе; снисшедши же ко дверямъ западнымъ храма,

Что значитъ снисхожденіе Архіерейское съ своего мѣста? Что облаченіе и къ дверямъ

Текстъ.

А имѣяй Александрійскій священное покрывало, и иніи же множайшіи, по преданію древнему, не благочестно творятъ: Не глаголю сего: и тамо убо древнее у творящихъ тако преданіе есть, и ветхозаконное Б паче. Ношаше бо законный Архіерей на главѣ Кидара, егоже и митрою именоваху, какъ и возлагающіи Іерархи оное именовать обыкли: равно уподобить сіе могутъ Владычнему терновому вѣнцу или В и сударю, бывшему на главѣ его: но однако, понеже отлагаютъ его и сіи въ нужное священнодѣйствія время, свидѣтельствуютъ, яко нужнѣйшее есть блаженнаго Павла преданіе.

Г

Іерархъ убо, хотяй священнодѣйствовати, снисшедъ отъ престола, на немже стоитъ, Божія Слова къ намъ снисхожденіе являетъ: одѣвайся же священною одеждою, всесвятое того знаменуетъ воплощеніе:

Текстъ.

снисходѧй же даже до вратъ храма, на земли тогѡ ꙗвлѧетъ присѹтствїе и ꙗвленїе, и даже до смерти и ада снисхожденїе. Сїе бо ꙗвлѧетъ еже къ западѡмъ ѿити, и до вратъ снити. А

Священнѣй же наченшейсѧ лїтѹргїи, Архїерею времѧ показавшѹ, (не можно бо кромѣ егѡ что творити), Їереи ѹбо внѹтрь, глаголютъ молитвы, (небесныѧ ѡбразѹющїе чины): пѣвцы же Антїфѡны поютъ, (Прорѡковъ изѡбразѹющїе ликъ), и сїѧ трегѹбѡ раздѣлѧютъ, (Трцѹ чествѹющїе): Ѱаломническаѧ ѹбо глщїе, присовокѹплѧющїе же и пѣсни из бл҃годати, ꙗже чрезъ Ѱаломническаѧ проповѣдана и древнимъ, и тѣми (Ѱаломническими) возвѣщаютъ Бж҃їѧ Слова воплощенїе. Чрезъ припѣванїе же, самѹю представлѧютъ бл҃годать совершившѹюсѧ, и Бж҃їѧ Сн҃а воплощенна и всѧ ѿ насъ содѣявшаго. Длѧ тогѡ во первыхъ дѣвственнѡ рождшѹю Егѡ почитающїе, ѿ насъ еѧ просимъ ходатайства: Молитвами. Б В Г

Парафразъ.

представляетъ Его на земли явленіе, и даже до смерти и ада схожденіе. Сіе онъ проявляетъ, когда отходитъ на средину церкви къ западнымъ вратамъ, и ставъ при оныхъ, на возвышенномъ амвонѣ облачается. — западнымъ отшествіе его образуетъ?

Потомъ начинается, по мановенію Архіерейскому, священная Литургія; ибо отнюдь ничего не можно безъ его благословенія предначинать. Тогда Священники, стоя внутрь Божественнаго олтаря, глаголютъ тайно молитвы Антифоновъ, означая собою горніе умныхъ воинствъ чины; лики же возглашаютъ Антифоны, Богогласныхъ Пророковъ образуя соборъ, раздѣляя ихъ въ три начала, въ прославленіе Святыя Троицы. Возглашенія изъ псалмовъ взятыя полагаютъ прежде, послѣ же присовокупляютъ къ нимъ пѣснопѣнія новой благодати; чрезъ псаломскіе глаголы возвѣщаютъ Слова Божія воплощеніе, которое и древнимъ Патріархамъ Пророческими откровеніями благовѣствовано было. Чрезъ присоединяемые же къ нимъ припѣвы, самую благодать, уже совершеніе пріимшую, проповѣдуютъ; то есть, что единородный Сынъ Божій во исполненіи временъ воплотился, и все Пророками предвозвѣщенное о спасеніи нашемъ исполнилъ. Для того во первыхъ, благоговѣйно почитая нетлѣнно-дѣвственно рождшую Его Матерь, просимъ Ея о насъ заступленія, возглашая: *Молитвами*

33 Что чрезъ *Антифоны* проповѣдуется?

Парафразъ. | Текстъ.

Богородицы, Спасе, спаси насъ: потомъ воспоминая соборы Святыхъ, о таинствѣ вѣры до смерти подвизавшихся, и вѣнецъ правды на небесахъ отъ Подвигоположника воспріявшихъ, предстательства ихъ о насъ молимъ. Наконецъ Начальника нашего спасенія и Совершителя Іисуса Христа, усердными славословленіями превознося, торжественно восклицаемъ: *спаси насъ, Сыне Божїй!*

А гла́юще, Бг҃оро́дицы, Сп҃се спаси́ на́съ. Пото́мъ ст҃ы́хъ помина́юще, и҆̀же ѡ҆ та́инствѣ подвиза́вшеся сщ҃е́ннѡ соверши́лися, и҆́хъ призыва́емъ моле́нїа. Послѣ́ди же спасе́нїа на́шего нача́льника и҆ соверши́тела Хрⷭ҇та̀ воспѣва́юще, Б велегла́снѡ: спаси́ на́съ Сн҃е Бж҃їи, поемъ.

34 Что означаютъ діаконы въ сіе время, созади Святителя стоящіе? Что значитъ исхожденіе Священниковъ изъ олтаря на малый выходъ?

Такимъ образомъ совершивъ Іерархъ внѣ Святаго олтаря при вратахъ западныхъ молитвы Антифоновъ, стоитъ (ожидая входа со Евангеліемъ) сопредстоящимъ ему Діаконамъ, которые не только образуютъ Богоизбранный Апостольскій ликъ, но и самыхъ Ангеловъ, въ таинственномъ смотреніи вочеловѣченія Христу послужившихъ; потомъ Священники, окончавши свои славословія, стоя внутрь Святаго Олтаря, исходятъ къ Архіерейскому Амвону. Чрезъ сіе ихъ исхожденіе означается снисшествіе Ангеловъ съ превыспреннихъ круговъ въ вознесеніи Христовомъ. Тогда предшествуютъ возженныя лампады, и Діаконы по два врядъ предходятъ; за ними священное Евангеліе возслѣдствуетъ, и Архіерей доносимый отвсюду и поддерживаемый Діаконами, грядетъ въ олтарь, а потомъ и прочіе священнослужители въ слѣдъ за нимъ идутъ, возглашая купно всѣ велегласно: *Пріидите поклонимся, и припадемъ ко Христу;*

Сщ҃е́нныя же соверши́въ і҆ера́рхъ внѣ̀ моли́твы стои́тъ, дїа́кони же сопредстоя́тъ, не а҆п҇лѡвъ то́кмѡ ѡ҆бразу́юще, но и҆ а҆́ггловъ, тогѡ̀ та́инствамъ В послꙋжи́вшихъ: і҆ере́мъ же внꙋ́трь ѻ҆лтаря̀ соверши́вшымъ своя̀ моли́твы и҆ и҆зше́дшымъ, бж҃е́ственныхъ а҆́гглѡвъ ꙗ҆вля́ется снисхожде́нїе въ Хрїсто́вомъ вознесе́нїи. И҆ лампа́дамъ ѹ҆́бѡ предходя́щымъ, и҆ дїа́конамъ Г по два̀ предшеству́ющымъ, сщ҃е́нномꙋ же е҆ѵⷢ҇лїю гряду́щꙋ, и҆ а҆рхїере́ю само́мꙋ ѿ дїа́конѡвъ ѻ҆бою́дꙋ поддержи́мꙋ, про́чимъ же і҆ере́мъ созадѝ послѣ́дꙋющымъ, и҆ пріиди́те покло́нимся Хрⷭ҇тꙋ̀, ꙗ҆́снѡ поемъ. И҆ а҆рхїере́ю поздравля́емꙋ, ма́лѡ пре́жде дїа́конꙋ (по моли́твѣ

Текстъ.

вх҄одной) еѵ҃гліе держащему, возгласившу: премудрость, прости, востаніе и вознесеніе являетъся Сп҃сителево.

Діаконъ убо возгласивый, Хр҃тово проповѣдуетъ востаніе: ликъ же іереевъ и діаконωвъ, якоже предрекохомъ, ап҃лωвъ, соприсутствующихъ Гд҃у, и того зрящихъ, и ст҃ѣйшихъ агг҃лωвъ: архіерей же самаго воставшаго ωбразуетъ Гд҃а, ученикωмъ явльшагося, и возносящагося ѿ земли на нб҃о. Для тогω и земли ωбразъ, рекохомъ, имѣти всему внѣшнему храму, нб҃а же священнѣйшему олтарю. Якоже и Дв҃дъ пророчествуетъ, внегда возноситися, предтекоша Гд҃у агг҃ли, и, возмите врата, взываху, и Цр҃я славы именоваху, и Гд҃а и крѣпка егω исповѣдаху: такω и церковь творитъ, съ великолѣпіемъ поздравляя входящаго во святилище іерарха: свщ҃енныя же врата олтаря, заключенныя прежде нежели внити,

Парафразъ.

А вскорѣ послѣ того Архіерей отъ клира поздравленіями воспѣвается; прежде же сего нѣсколько, (по молитвѣ, то есть, входной), отъ Діакона, Евангеліе руками держащаго, возглашается: *Премудрость, прости!*

35 Сіе священнолѣпное шествіе представляетъ Таинство воскресенія и Б вознесенія Спасителя нашего. Діаконъ, возглашающій: *Премудрость!* проповѣдуетъ востаніе Его, по подобію Ангела, благовѣстившаго воскресеніе; прочій же ликъ Іереевъ и Діаконовъ являетъ (какъ и выше сказано) Апостоловъ, Господу соприсутствующихъ, и Его зрѣніемъ наслаждающихся; равно означаетъ и святѣйшихъ Ангеловъ. А самъ Архіерей образуетъ самаго Господа воскресшаго, ученикамъ В явльшагося и возносящася отъ земли на небо. Для того и сказано выше, что храмъ имѣетъ образъ земли, а святѣйшій олтарь подобіе неба. И какъ при вознесеніи Іисуса Христа на небо, предтекли славѣ Его, съ Боголѣпнымъ торжествомъ, лики силъ умныхъ, и, по предреченію Богодухновеннаго Пророка и Царя Давида, *возмите врата!* горнимъ чиноначаліямъ восклицали, проповѣдуя Его Царя славы Г и Господа державна: подобное торжество и Церковь творитъ, когда привѣтствуетъ великолѣпно входящаго во святый Олтарь Іерарха; да и священныя двери Олтаря, прежде его входа бывшія заключенны, отверзаемыя же при самомъ вшествіи, сообразное подобіе представляютъ отверзенія прежде заключенныхъ вратъ

Что образуетъ малый входъ?

Царскихъ дверей отверзеніе во время малаго входа, что являетъ?

Парафразъ. | **Текстъ.**

небесныхъ, при восхожденіи Христа въ нерукотворенная Святая.

А и отвезаемыя паки, внегда входити, сіежъ явлаютъ.

36 *Кажденіе послѣ малаго входа бываемое, что знаменуетъ? Дикиріи или двусвѣщныи свѣтильникъ какое значеніе имѣетъ?*

Вшедшій же Архіерей во олтарь, и окрестъ кадя Святый Престолъ благоуханнымъ куреніемъ ѳиміама, прописуетъ тѣмъ сошествіе Духа Святаго, котораго осѣненіемъ небеснымъ вскорѣ покрылись мы послѣ того, какъ Іисусъ Христосъ возшелъ къ славѣ Отца своего. Притомъ ограждаетъ *дикиріемъ* Евангеліе; чрезъ что даетъ разумѣть, что воплощеніемъ Сына Божія и на небеси и на земли возсіяло просвѣщеніе Іисуса Христа, во двухъ естествахъ покланяемаго. Ибо вочеловѣченіе Слова Упостаснаго не токмо человѣковъ, но и Ангеловъ озарило и научило, что воплотивыйся есть самъ Сынъ Божій.

Вшедшу же и окрестъ священную кадящу трапезу, Духа изображается чрез сіе пришествіе, иже пріиде къ намъ от небесъ, на небеса Христу возшедшу. Б Но и двусвѣщіемъ нѣкимъ знаменуя Іерархъ евангеліе, являетъ, чрез вочеловѣченіе на небеси и на земли свѣтозарность сугубо-естественнагω Іисуса: Божія бо Слова воплощеніе не токмω человѣкωвъ, В но и Аггелωвъ самыхъ озари, и якω воплотивыйся самъ есть Сынъ Божій.

37 *Какое таинство проповѣдуетъ пѣснь трисвятаго? Что значитъ огражденіе Евангелія Трикиріемъ, или трисвѣщнымъ свѣтильникомъ, отъ Архіерея на престолѣ*

За симъ неукоснительно слѣдуетъ *пѣснь трисвятаго.* Сіе Божественное сладкопѣніе провозглашаетъ таинство Святыя Троицы, о которомъ исповѣдалъ человѣкамъ единъ отъ Троицы, воплощенный Божій Сынъ, сый въ нѣдрахъ Отчихъ. Оно означаетъ еще единодушіе и мирный союзъ Ангеловъ съ человѣками; для того и возглашается какъ внутри Святаго олтаря отъ священныхъ чиновъ, такъ и внѣ (т. е. въ церкви), отъ клириковъ и отъ людей предстоящихъ; едина бо есть Церковь изъ человѣковъ и Ангеловъ составися Іисусомъ Христомъ, Сіе самое проповѣдуетъ и Архіерей,

Трисвятая же пѣснь абіе глаголемая, Троицы таинство показуетъ, о немже проповѣда человѣкωмъ, воплощеніе Г единагω от Троицы: но и согласіе и соединеніе Аггелωвъ и человѣкωвъ: для тогω и внутрь сія от Архіереевъ и внѣ от клирікωвъ и от народа поется: едина бо церковь Аггелωвъ же и человѣкωвъ Христомъ бысть: проповѣдуя же сіе Архіерей, трисвѣщіемъ паки

Текстъ.	Парафразъ.
еѵⷢ҇лїе знаменꙋетъ. Трⷪ҇цы во еѵⷢ҇лїи проѧвлѧѧ проповѣдь, и҆ тою молѧсѧ ᲂу҆твердитисѧ сей. Но и҆ на Бж҃ественное возшедъ сопрестолїе, е҆же ѡ҆деснꙋю Оц҃а сѣдѣнїе Хрⷭ҇тово свидѣтельствꙋетъ, и҆ ѿтꙋдꙋ трисвѣщїемъ ѡ҆граждаѧ, чрез Трⷪ҇цꙋ ѡ҆свѧщенїе намъ ᲂу҆тверждаетъ, и҆ ѩ҆кѡ Хрⷭ҇тосъ на небеса возшедъ, сїѧнїе Трⷪ҇цы, которое свѣтъ знаменꙋетъ, и҆ бл҃гословенїе намъ подадѐ. Сѣдаѧй же на сопрестолїи, Хрⷭ҇та ѡ҆бразꙋѧ, сосѣдателей и҆мать е҆пⷭ҇кпѡвъ и҆ сщ҃енникѡвъ ѡ҆бразꙋющихъ а҆пⷭ҇лѡвъ. Миръ всѣмъ, гл҃етъ. И҆ сїе	А *Трикиріемъ* (*а*) вторично ограждая Евангеліе, показуя тѣмъ, что въ немъ извѣстнѣйшая содержится о Троицѣ проповѣдь, моляся притомъ, да утвердится она державною ея силою. Послѣ того восходитъ на горнее мѣсто, (которое образуетъ престолъ Б Іисуса Христа одесную Бога Отца) и оттуда осѣняя *трикиріемъ*, научаетъ насъ: 1) что освященіе наше проистекаетъ только отъ Святыя Троицы; 2) что Христосъ вознесшійся на небо, какъ свѣтолитіе тріѵпостаснаго Божества, которое свѣтомъ сего В свѣтильника знаменуется, такъ и благословеніе Его на насъ ниспослалъ. Возшедшій же на горнее мѣсто, сѣдитъ, изъобразуя собою Іисуса Христа; а по странамъ имѣетъ сосѣдателей другихъ Епископовъ и Священниковъ, представляющихъ ликъ Г Апостоловъ, и, *миръ всѣмъ!* воз- Д

Во время трисвятаго дѣйствуемое?

Что значитъ: *миръ всѣмъ?*

(*а*) Сей же премудрый толкователь въ книгѣ о Таинствахъ глав. 224, о произведеніи Патріарха показываетъ, что *Трикирій*, или трисвѣщный свѣтильникъ есть изобрѣтеніе древнихъ Христіанскихъ Епископовъ. Они, при избраніи кандидатовъ въ санъ Святительскій, имѣли обычай, возжигать три свѣчи предъ образомъ Христовымъ, въ честь Святыя Троицы и во испрошеніе себѣ Божественнаго просвѣщенія въ дѣлѣ избранія. Сіе древнее святое обыкновеніе въ послѣдующіе вѣки перешло въ обыкновеніе, что Архіереи, будучи избранны въ Святительскій санъ, при трисвѣщномъ свѣтильникѣ, въ совершеніи всякаго священнодѣйствія, особливо же при подаяніи благословенія, начали ограждать трикиріемъ. (Смотри въ церковн. словарѣ подъ словомъ, *Трикирій*). И такъ *Трикирій* значитъ трисіятельность Троицы Святыя въ Божествѣ; а *Дикирій* въ воплотившемся Сынѣ Божіемъ два соединившіяся естества, купно-сіяющія въ наше просвѣщеніе (смотр. выше числ. 36 и 37). Всѣ же три и двѣ свѣщи знаменуютъ пять чувствъ нашихъ просвѣщенія къ добрымъ дѣламъ требующихъ. См. Пращицу на вопр. 42, въ отвѣтѣ.

Откуда начало воспріяло осѣненіе Архіерейское свѣчами?

Парафразъ.

глашаетъ : сіе же не что иное проявляетъ, какъ только наше единодушное соединеніе. Ибо *Христосъ*, по ученію святаго Апостола Павла, *есть миръ нашъ, разрушивый вражду плотію своею, и сотворивый обоя едино, яже на небеси, и яже на земли.*

Къ Ефес. гл. 2, ст. 14.

38 Слѣдуетъ за симъ Апостольскихъ посланій чтеніе, чрезъ которое знаменуется посланіе Апостоловъ, къ проповѣданію во языки. Чтеніе посланій Епископы и Священники, кромѣ однихъ Діаконовъ слушаютъ возсѣдши на своихъ мѣстахъ; ибо равную они имѣютъ благодать Апостоламъ. Предъ Евангеліемъ же пѣснь *Аллилуіа*, возглашается, которая воистинну есть хваленіе живому Богу, и возвѣщаетъ пришествіе Божественныя благодати, которая чтеніемъ Святаго Евангелія проповѣдуется.

Для чего въ чтеніе Апостольскихъ посланій Епископы и священники сѣдятъ? Что значитъ *Аллилуіа*?

39 Чтеніе Евангелія значитъ проповѣдь Евангельскую, которою весь міръ по вознесеніи Господнемъ, чрезъ учениковъ Его, оглашенъ. Чтутся же прежде Апостольскія посланія, а потомъ провозглашается Евангеліе для того, что ученики Христовы посланы были прежде на проповѣдь, будучи укрѣплены силою свыше : потомъ уже, вселенную повсюду красными своими ногами обтекши, Евангеліе проповѣдовали. *Кажденіе*, предъ Евангеліемъ бываемое, знаменуетъ благовоніе Духа Святаго, которое, чрезъ проповѣдь Евангельскую по всему міру разліявшись, облагоухало сердца человѣческія, вѣрою въ Сына Божія.

Что значитъ чтеніе Евангелія?

Кажденіе предъ Евангеліемъ что знаменуетъ?

Текстъ.

А ꙗвлѧетъ соединеніе : Хрⷭ҇тосъ бо єсть разрушитель вражды плотїю своею, и сотворившїй обоѧ єдино, ꙗже на нбⷭ҇и, глаголетъ Павелъ, и ꙗже на земли.

Потомъ Апостольскихъ чтеніе словесъ, єже ꙗвлѧетъ

Б Апостолѡвъ во ꙗзыки посланіе. Сѣдѧтъ же Архїерен и Іерен читаемымъ симъ, кромѣ дїаконѡвъ, ꙗкѡ и сїи апостольскую блгⷣть имѣютъ. Предъ Єѵⷢ҇лїемъ же пѣснь Аллилꙋїа, ꙗже хвалꙋ Бжїю и пришествїе ꙗвлѧетъ Божественныѧ блгⷣати, ꙗже сꙋть чтеніе єѵⷢ҇лїѧ. В

Самое же чтеніе, во всемъ мїрѣ єѵⷢ҇льскꙋю проповѣдь ꙗвлѧетъ, по вознесенїи Гдⷭ҇ни ѿ ꙋченикѡвъ єгѡ бывшꙋю. Для тогѡ прежде ꙋбѡ апостолъ, потомъ єѵⷢ҇лїе проповѣдꙋетсѧ, ꙗкѡ первѣе ꙋбѡ ꙋкрѣпльшесѧ, послани бывше ꙋченицы : таже вселеннꙋю ѡбтекше, єѵⷢ҇лїе проповѣдаша.

Г Прежде же єѵⷢ҇лїа бываетъ кажденіе, въ знакъ данной ѿ єѵⷢ҇лїа блгⷣати Дха во всемъ мїрѣ.

Текстъ.

Чтꙋщꙋса же еѵг҃лію ѿлагаетъ Архїерей ѡмофоръ, своѐ рабство ѡказꙋѧ Бг҃ꙋ: понеже бо Онъ чрез еѵг҃лїе зритсѧ вѣщающїй и ꙗкѡ присꙋтствꙋѧй есть: тогда ѡбразъ воплощенїѧ егѡ, ѡмофоръ глаголю, не дерзаетъ носити, но снемши егѡ ѿ рамъ, даетъ дїаконꙋ, иже и держитъ егѡ, сложивъ, десницею, близъ Архїерея стоѧ, и свѧщенными дарамъ предходѧ.

А Б

Иже ꙋбо и Трикирїй рꙋкою держитъ: знаменꙋетъ же сїе, ꙗкѡ въ бꙋдꙋщемъ, зрѣнїемъ бꙋдетъ Іис҃ъ воплощенный и ꙋѧзвленный за насъ, и единъ сый ѿ Тр҃цы, ѡсвѣщаѧй насъ зарами Бж҃ества. Снисходѧ же Архїерей ѿ сѣдалища, и въ молитвѣ ѡ Царѣхъ, ѡграждаѧ Трикирїемъ по еѵг҃лїи люди, показꙋетъ, ꙗкѡ состависѧ бл҃гочестивое Царство и Сщ҃енство еѵг҃лїемъ, и симъ, молитсѧ, пребывати бл҃годатїю Тр҃цы.

В Г

Парафразъ.

Когда читается святое Евангеліе, тогда Архіерей слагаетъ съ себя *Омофоръ*, свидѣтельствуя тѣмъ рабολѣпность свою Господу. Ибо тогда Самъ Онъ слышится вѣщающій Евангельскимъ гласомъ, Самъ присутствуетъ; то уже въ Его присутствіе не дерзаетъ Первосвященникъ носить на себѣ образъ Его воплощенія, то есть *Омофоръ*, но, снемши съ раменъ своихъ, отдаетъ единому изъ Діаконовъ, который, сложивъ его, десницею держитъ, стоя близъ самаго его; а во время великаго входа торжественно предходитъ съ нимъ предъ Святыми дарами. 40

Для чего Архіерей въ чтеніе святаго Евангелія слагаетъ съ себя омофоръ?

Во время чтенія Евангельскаго держитъ Діаконъ предъ Евангеліемъ рукою своею *Трикирій*, чрезъ что предгадательствуется, 1) яко въ блаженствѣ грядущаго вѣка, для всѣхъ единымъ будетъ предметомъ зрѣнія и размышленія Іисусъ, плотію человѣчества облеченный, и язвъ, насъ ради подъятыхъ, исполненный; 2) что Христосъ, сый единъ отъ Троицы, зарями Божества своего насъ просвѣщаетъ. По совершеніи Евангелія, сшедши Архіерей съ горняго мѣста и о Царяхъ моленіе возсылая, осѣняетъ *Трикиріемъ* народъ, и тѣмъ учитъ, что и благочестивое Царство и Священство Евангеліемъ учреждаются; а потому проситъ вѣчноцарствующее тріѵпостасное Божество, да пребудутъ оба сіи великіе характеры невредимы, благодатію Его хранимы. 41

Что знаменуетъ держимый во время Евангелія Трикирій?

Что означаетъ осѣненіе народа, бываемое отъ Архіерея по Евангеліи?

Парафразъ.

42 Потомъ приступивъ къ Божественному Престолу, начинаетъ возсылать молитвы, показуя себя служителемъ Таинству; скоро послѣ того оглашеннымъ вонъ изъ храма изыти повелѣвается, а однимъ только вѣрующимъ пребывать при совершеніи священнодѣйствія позволяется. И сіе время Божественныя Литургіи проявляетъ скончаніе вѣка сего. *Егда же проповѣдано будетъ*, говоритъ Спаситель, *Евангеліе во всемъ мірѣ, тогда пріидетъ кончина*; въ скончаніи же, *пошлетъ Сынъ человѣческій Ангелы своя*, и разлучитъ нечестивыхъ отъ праведныхъ. Сему судебъ Божіихъ дѣйствію сообразно творитъ и Церковь. Она повелѣваетъ вонъ изъ храма изыти оглашеннымъ, а остаться однимъ только вѣрующимъ.

Что значитъ изхожденіе изъ храма оглашенныхъ?

Матѳ. гл. 24, ст. 14. и 31.

43 Отселѣ примѣтить и уразумѣть слѣдуетъ, коликую должны имѣть предосторожность вѣрные, чтобъ не имѣть сообщенія съ людми, неправославно мыслящими, и которые недостойно Христіанскаго званія жительствуютъ. Наибольшее же тщаніе о семъ обязаны прилагать священныя лица. Ибо ежели въ соединеніе молитвы входить съ человѣкомъ, Церковію отверженнымъ, есть беззаконно; то кольми паче осужденнѣе удостоить таковаго пріобщенія жертвы. Священники не должны (ежели бы сіе когда и случиться могло) принимать приношенія, ради возносимой жертвы, и отъ

Вѣрные осторожно должны себя хранить, да не сообщаются съ людьми возбраненными, а наипаче о семъ стараться должны священники.

Священники не должны

Текстъ.

А Къ жертвеннику же пришедъ, дѣло начинаетъ молитвъ, показуя себе самаго служителя таинству. Оглашеннїи же абїе отпущаются, и вѣрнымъ пребывати повелѣвается. Понеже время сїе, скончанїя являетъ время, внегда проповѣдатися, глаголетъ, евангелїю во
Б всемъ мірѣ: тогда пріидетъ конецъ: понеже при концѣ, пошлетъ Аггелы своя, и разлучитъ злыя отъ праведныхъ. Сїе и церковь творитъ, и взываетъ убо изыти оглашеннымъ, пребы-
В вати же токмо вѣрнымъ.

Отселѣ и разумѣти слѣдуетъ, коликое должны суть вѣрнїи вниманїе имѣти, еже не общатися съ недостойными общенїя, наипаче же иныхъ свяще-
Г нницы: (аще бо въ молитвѣ сообщатися незаконно есть, много паче въ жертвѣ) кои и отъ вѣрныхъ явно грѣшащихъ приношенїя, жертвы

Текстъ.	Парафразъ.
ради, не должны пріимати, аще бы (сіе) случилось: но первѣе покаяніе взыскивать. Общеніе бо бываетъ, приносимѣй частицѣ: и не довлѣетъ недостойныхъ общихъ, жертвѣ пріобщати.	А самыхъ вѣрныхъ, которые явно, безъ зазрѣнія совѣсти, безъ раскаянія, въ калѣ своихъ безстудій, какъ свиніи валяются; но вопервыхъ требовать отъ нихъ покаянія. Ибо, когда приносится о комъ частица во священнодѣйствіи: тотъ входитъ въ общеніе Таинствъ; для того и не должно недостойныхъ творить сопричастными приношенія жертвы. *(принимать приношеній отъ явныхъ грѣшниковъ, и для чего?)*
Хотящымъ же Бжественнымъ предложитися дарамъ, первѣе умывается пред всѣми Архіерей, являя свою чистоту въ сщеннодѣйствіи и непорочность, и яко кромѣ всякія скверны, колико возможно человѣку, чисту приступати должно: и тако таинства чистѣйшымъ служити.	Б Прежде пренесенія святыхъ Даровъ съ жертвенника на престолъ, во время Херувимской пѣсни, Святитель умываетъ руки предъ всемъ народомъ, являя тѣмъ свою чистоту и незазорность совѣсти, съ которыми приступаетъ ко священнодѣйствію; а притомъ и намъ вперяетъ въ мысли, что къ страшнымъ Тайнамъ приступать должно не иначе, какъ очиствъ В себя прежде отъ всякія скверны плоти и духа, и быть столь чисту и непорочну, сколько человѣкъ всѣмъ усиліемъ своимъ достигнути возможетъ, и тако служить чистѣйшимъ таинствамъ. *(44 что значитъ омовеніе Архіерейское, во время Херувимской пѣсни бываемое?)*
Бжественныхъ же даровъ по сихъ доруношеніе (препровожденіе) со свѣтлостію бываетъ: чтецамъ, діаконамъ, іереомъ съ лампадами, съ сосудами сщенными, предходящымъ и послѣдующымъ: яко сіе являетъ послѣднее пришествіе Хртово, въ немъ же пріидетъ со славою: для того	Потомъ слѣдуетъ пренесеніе Божественныхъ даровъ. Оно бываетъ съ изящнымъ великолѣпіемъ. Чтецы, Діаконы, Пресвитеры, и прочіе церкви служители, иные съ возженными лампадами, другіе со священными сосудами Г то предходятъ, то послѣдуютъ. Сіе торжественное доруношеніе (*сопровожденіе.*) Даровъ, прописуютъ имѣющее быть въ кончину вѣковъ пришествіе Спасителево, въ которомъ явится Онъ со славою; для того и пред- *(45 Описаніе великаго входа.)* *(что знаменуетъ великій входъ?)*

Парафразъ.

Что значитъ Омофоръ, предшествующій входу?

шествуетъ *Омофоръ*, носяй на себѣ Крестъ начертанный, который означаетъ знаменіе Іисуса Христа, имѣющее тогда явиться съ небеси, на которое воззритъ откровенно всяко человѣческое око; значитъ же и самаго Іисуса, по немъ тогда пріити имущаго съ силою и славою многою. За нимъ слѣдуютъ Діаконы, образующіе чины Ангеловъ, которыхъ представляютъ и *Рипиды*, именуемыя святымъ Діонисіемъ *крылами*. Потомъ грядутъ носящіе Божественные Дары, а по нихъ и прочіи. Послѣди же возслѣдствуютъ и самые тѣ, кои на главахъ своихъ имѣютъ Священный покровъ, называемый *воздухъ*, который образуетъ нагаго и мертваго Іисуса, къ Боголѣпному погребенію несома. Всѣ сіи обтекаютъ храмъ, моляся о людяхъ, также и объ Архіереѣ священнодѣйствующемъ моленія велегласно возсылая; потомъ входятъ во святый олтарь. Моленія ихъ не другія суть, какъ только, да воспомянутся всѣ во царствіи Божіи. А сіе все научаетъ, что при кончинѣ міра Спаситель явившися отъ небесъ, когда нечестивыхъ отлучитъ отъ собора праведныхъ: тогда вѣровавшихъ не иное будетъ наслѣдіе, какъ только Царство Божіе. Сіе Царство Божіе, есть самъ Богочеловѣкъ Христосъ Іисусъ и Его смотренія размышленіе, т. е. будемъ мы тогда очевидно созерцать, разсуждать и углубляться мыслями единственно въ томъ, что единородный Божій Сынъ смирилъ Себя даже до смерти, заклался для нашего искупленія; что тѣло Его за

Что являетъ воздухъ, несомый на главѣ позади всѣхъ?

Что знаменуютъ сіи слова: да помянетъ Господь Богъ во царствіи своемъ?

Какія размышленія будемъ имѣть въ вѣчно блаженной жизни?

Текстъ.

А И напреди ѹбо Ѡмофоръ
градетъ, Крестъ имѣай, иже
явлаетъ ѿ небеси знаменїе
Іиса, хотѧщее явитисѧ человѣкамъ,
и самаго Іиса: по
немъ последовательнѡ дїаконы,
Аггловъ ѡдержащїе чинъ,
и сїе рипиды глаголемыѧ знаменуютъ,
яже Дїонисїй крыла-
Б ми нарицаетъ. Потомъ Бже-
ственныѧ дары держащїи, по
нихъ же прочїи всѣ, и на
главѣ свщенный имущїи покровъ,
иже нагагѡ и мертвагѡ Іиса
образъ имать. Сїи ѹбо ѡб-
текше храмъ, молѧщесѧ ѡ
людахъ, входѧтъ въ жертвен-
никъ, ѡб Архїереѣ вси мо-
В лѧщесѧ, егда и не иныѧ
молитвы, но царство воспо-
минаютъ Бжїе. Сїѧ же всѧ
ѹчатъ, якѡ въ скончанїи,
по ѿлученїи ѕлыхъ, Спсъ
явлшусѧ, не иное будетъ
наслѣдїе вѣрнымъ, токмѡ
Бжїе царство: царство же
Г Бжїе самъ Хртосъ, и зрѣнїе
строенїѧ егѡ, (сирѣчь) еже
даже до смерти смиритисѧ
за насъ, еже заклатисѧ за
насъ, еже закланное егѡ
Бжественное и животворѧщее

Текстъ.

А тѣло зрѣти, язвы показующее, еже безсмертно убо содѣлавшися, на смерть намъ побѣду давшее: из язвъ же нетлѣнiе, и жизнь, и обоженiе со Аггелы намъ дарующее, и пищу и питiе и жизнь и свѣтъ, самый хлѣбъ жизни, истинный свѣтъ, животъ Б вѣчный Христа Iисуса вѣчнаго. Тѣмъ входъ сей купно и второе знаменуетъ пришествiе Христово и погребенiе: яко тои будетъ, якоже речеся, въ будущемъ зрѣнiе, царствiе же и наслажденiе.

В

Припадаютъ же вси Iереемъ вѣрнiи праведно, ово убо молитвы тѣхъ просяще, и воспомянутися имъ во священнодѣйствiи моляще: ово же, чествующе Божественныя дары: аще бо и не освященнодѣйствованы суть, но въ предложенiи возложишася Богу, Г и iерей тамо молитву вознесъ о нихъ, и восприяти сiя рече въ горнiй жертвенникъ: аще убо и несовершенни еще, но къ совершенiю уготованы

Парафразъ.

насъ закланное, будучи обоженно и всякой жизноподательности исполнено, показуетъ намъ виды язвъ; что премѣнившись оно въ безсмертное, на смерть побѣду даровало; что изъ сихъ знаковъ тлѣнiя точитъ намъ со Ангелами нетлѣнiе и обоженiе; что учинилось пищею, питiемъ, жизнiю, свѣтомъ истиннымъ, хлѣбомъ животнымъ и животомъ вѣчнующимъ; которымъ есть самъ Iисусъ Христосъ, вѣчно царствующiй въ славѣ превѣчнаго Отца. И такъ сей входъ есть прообразованiемъ и *втораго пришествiя* Христова и купно Его *погребенiя*; ибо самъ Онъ будетъ (какъ выше речено) въ грядущемъ вѣкѣ предметомъ нашего зрѣнiя. Онъ единъ составитъ вѣчноблаженное наше Царство; изъ Его нетлѣнныхъ язвъ пролiются намъ источники небесныхъ сладостей.

46 Во время великолѣпнаго сего шествiя, всѣ вѣрующiе достодолжно приклоняютъ свои главы ко Iереямъ, или и поклоненiе творятъ, прося молитвъ ихъ и воспоминанiя при священнодѣйствiи Божественномъ, купно же и почитанiе святымъ Дарамъ изъявляя. Ибо хотя совершенно они еще не освящены: но однако уже предпосвящены Богу въ Проскомидiи, гдѣ отъ Священника принесено о нихъ моленiе Господу, да воспрiяты будутъ отъ Него въ пренебесный жертвенникъ; хотя они не освященнодѣйствованы совершенно въ тѣло и кровь Господню: но къ жертвоприношенiю сему уже предуготовлены, и суть

Для чего приклоняютъ главы вѣрующiе во время великаго входа?

ПарафразЪ. — **ТекстЪ.**

возложеніемЪ Богу, сутъ предЪизображеніями Владычняго тѣла и крови. И ежели мы святымЪ иконамЪ воздаемЪ честь и поклоненіе: то много паче долженствуемЪ симЪ священнымЪ ДарамЪ, которые, по изЪясненію Великаго Василія (*а*), сутъ *вмѣстообразная*, сутъ предначертаніями высочайшихЪ ТаинствЪ, и предназначены кЪ тому великому совершенію, да будутЪ тѣломЪ и кровію Христовою. Надобно же припадать ко ІереямЪ и для священныхЪ сосудовЪ, отЪ нихЪ несомыхЪ, хотябЪ были нѣкоторые изЪ нихЪ и праздны. Ибо всѣ сутъ исполнены святыни, по причинѣ священнодѣйствуемыхЪ вЪ нихЪ ДаровЪ. Не должно же сему и дивиться, что нѣкоторые изЪ сосудовЪ священныхЪ не имѣя, можетЪ быть, никаковаго вЪ себѣ вложенія, вЪ сей знаменитой церемоніи обносятся. Ибо несутся они вЪ честь СвятыхЪ ДаровЪ, и дабы какЪ взирающіе на нихЪ, такЪ и приближающіеся кЪ нимЪ, освященіе получили.

А суть, и возложеніе Богу и вмѣстообразная Владычнагѡ тѣла и крове. Аще убѡ священнымъ іконамъ честь и поклоненіе ѿдаемъ, многѡ паче симъ дарамъ вмѣстообразнымъ святымъ, якѡ великій глаголетъ Василій, и Б за еже быти принесенным въ тѣло и кровь Христову. И для Божественныхъ сосудѡвъ должно припадати ко іереѡмъ, аще изъ нихъ и праздны будутъ нѣцыи: ѡсщеніа бо вси причастны, Божественнымъ дарамъ въ нихъ священнодѣйствуемымъ. И сіе не дивно, аще и В праздни суть изъ тѣхъ нѣцыи: въ честь бо Божественныхъ дарѡвъ ихъ носятъ и да взирающіи и приближающіися ѡсвятятся вси.

47 Для чего по пренесеніи, Святые Дары покрываются покровомъ?

Когда же сіи священныя знаменія тѣла и крови Христовой поставлены будутЪ на Божественной трапезѣ; тогда покрываются *воздухомЪ*. чрезЪ что означается, что ІисусЪ ХристосЪ, сЪ начала своего явленія,

Возложеннымъ же Божественнымъ Г дарамъ на священной трапезѣ, покрываются. якѡ не всѣми изъ начала познанъ

(*а*) ВЪ молитвѣ на Литургіи: *Сего ради Владыко пресвятый*. ИзЪясненіе сего слова *вмѣстообразная*, смотр. выше вЪ § 106, на стр. 103, подЪ чертою примѣч. (в).

Текстъ.

бысть Іисъ, и яко воплотивъшися, ниже тако ѿ сокровеннагѡ Божества и промысла ѿступилъ: но всегда непостижимъ есть и неизслѣдимъ, и толико познавается токмѡ, еликѡ самъ ѿкрыетъ.

Молитвы же ѿ всѣхъ проситъ, приклонивъ себе Архіерей. познавая и самъ себе, и дѣла трепеща, и ужасаяся, и Апльское исполняя слово, во еже исповѣдати другъ другу согрѣшенія, и молитися другъ за друга: ниже бо самъ ѡ себѣ дерзаетъ, человѣкъ сый и самъ. Знаменаетъ же и люди, по еже взяти ѿ іереѡвъ млтву: моляся убѡ и ѡ людехъ, якоже и самъ молитву ѿ всѣхъ испрошая: для тогѡ и не, Гди помилуй, глаголютъ, но, на многая лѣта, Владыко! молящеся благопоспѣшитися ему во свщеннодѣйствіи, и пребывати во свщенствѣ на долго.

Парафразъ.

А не всѣми познанъ бысть, яко Онъ есть Сынъ Божій. И хотя въ плоть человѣческую облекся, хотя видѣнъ былъ въ состояніи крайняго истощанія: но Божество съ Нимъ неразлучно сопребывало. Онъ, вися на крестѣ, почивая во гробѣ, былъ въ тожъ самое время на престолѣ со Отцемъ и Духомъ, въ совѣтѣ и промыслѣ міродержавства, всегда есть непостижимъ и неизслѣдимъ, и столько познаваемъ

Б бываетъ, сколько Самъ открыть величество свое кому благоизволитъ.

Потомъ приклонивъ главу свою Архіерей, проситъ отъ всѣхъ о себѣ молитвъ, 1) признавая себя человѣка подобострастна; притомъ 2) ужасаяся и трепеща предлежащаго ему служенія; къ семужъ 3) исполняя и Апостольское повелѣніе: *Исповѣдайте*,

В говоритъ святый Іаковъ, *другъ другу согрѣшенія, и молитеся другъ за друга*; ниже бо самъ о себѣ дерзаетъ, сый человѣкъ немощами обложенный. Толь смиреннымъ образомъ испросивъ о себѣ молитвы отъ священнослужителей, исходитъ изъ олтаря, и осѣняетъ народъ, моляся какъ о людяхъ, такъ и о себѣ молитвы отъ всѣхъ

Г прося, который тогда не, *Господи помилуй*, но, *на многая лѣта, Владыко!* восклицаетъ, (εἰς πολλὰ ἔτη, Δέσποτα!) желая ему благопоспѣшенія во священнодѣйствіи и пребыванія долговременнаго въ Святительскомъ званіи.

48 Для чего Архіерей проситъ о себѣ молитвъ отъ сослужителей?

Іаков. гл. 5, ст. 16.

Что значитъ поздравленіе Архіерею отъ народа восклицаемое: *на многая лѣта, Владыко!* εἰς πολλὰ ἔτη, Δέσποτα!

Парафразъ.

49 *Для чего заключаются врата Святыя?*

По возвращеніи его во святый Олтарь, заключаются царскія врата; ибо не должны быть отъ всѣхъ зримы Таинства, въ немъ совершаемыя, но едиными только тѣми, кои къ совершенію ихъ учинены. И какъ между Ангельскими силами, по премудрому въ тайнозрѣніяхъ Божественныхъ Діонусію, таковой благоучрежденъ порядокъ, что первые чины наслаждаются свѣтомъ Божественнымъ непосредственно; вторые чрезъ первыхъ, а послѣдніе чрезъ сихъ посредствующихъ свѣтолитіями Божества озаряются: подобное чиноположеніе и въ Церкви зрится. Здѣсь Архіерей непосредственно приближается ко святой трапезѣ; Священники и прочіе служители Таинствъ чрезъ него, а чрезъ сихъ уже простолюдины входятъ во общеніе страшнаго священнодѣйствія, и слышатъ воспѣваемыя Божественныя славословія.

50 *Что значитъ цѣлованіе?*

По совершеніи молитвы приношенія даровъ и другихъ притомъ прошеній, возглашеніе Божественнаго Сумвола бываетъ *цѣлованіе*. Оно знаменуетъ 1) что правымъ Троицы, и единаго изъ Нея воплощеннаго лица исповѣданіемъ, мы не только между собою, но и со Ангелами соединились, и 2) что любить другъ друга, долгъ безответный на насъ возлежитъ; ибо и Христосъ принесъ Себя за насъ во всесожженіе, не иною побужденъ причиною, какъ только единымъ безмѣрнымъ Божественныя къ намъ любви распаленіемъ; 3) *лобзаніе* сіе означаетъ еще и то, что приступающему ко

Текстъ.

А Вшедшу же ему, заключаются двери: зане не всѣмъ зрѣти достоитъ таинства, но единымъ священства дѣлателемъ. Но и якоже чинъ во Ангелахъ: ибо непосредственно тамо первіи Божественнаго причащаются свѣта, вторіи же чрезъ первыхъ, и послѣдніи чрезъ среднихъ, Б якоже премудрый въ Божественныхъ глетъ Діонусій: тако и въ церкви видится. Іерархъ убо непосредственно священнѣй приближается трапезѣ, священницы же и служителіе чрезъ того, чрезъ іереевъ же и служителей, страшныя літургіи и священныхъ В пѣсней простолюдины причащаются.

По первой же молитвѣ, священному глаголющуся Сумволу, цѣлованіе бываетъ: яко правымъ Троицы исповѣданіемъ Г и единаго отъ Троицы воплощеннаго, намъ соединеніе бысть: и сіе исповѣданіе есть, Ангеломъ насъ соединившее, и яко любити друга друга должно, яко и Христосъ

Текстъ.	Парафразъ.
любве ради сщ҃еннодѣйствовася, и хотящему приобщитися его̀. не со враждою должно есть предстати. и яко вси въ будущемъ друзи. и ни единъ тамо врагъ: врази бо далече извергнутся. Держатъ же сщ҃енный покровъ надъ дарами, дондеже сщ҃енный исполнится Сѵмволъ: яко подобаетъ вся, яже ѿ Іисѣ, чистѣ исповѣдати. и тако непокровенно видѣти того̀.	А святому причащенію, отнюдь не должно являться предъ олтаремъ съ сердцемъ, изрыгающимъ злобу и мщеніе на своего клеврета; предзнаменуетъ же 4) и сіе, что въ обѣтованномъ животѣ всѣ искреннимъ между собою будутъ сопряжены союзомъ дружества, и не услышится тамъ нарицаніе Б врага; ибо враждебные духи далеко отвержены будутъ отъ мирнаго того гражданства. Во время чтенія Сѵмвола (а) держатъ *воздухъ* Іереи надъ Святыми дарами, пріосѣняя ихъ, и В какъ бы отъ созерцанія очесъ сокрывая, дондеже совершится; чѣмъ вперяютъ намъ, что кто хощетъ видѣть Іисуса Христа откровенно, въ Таинствахъ Евхаристіи священнодѣйствуемаго: тотъ предварительно долженъ исповѣдать Тайны смотренія Г Его правымъ умомъ (б), чистымъ сердцемъ и нелицемѣрными устами.

Для чего во время чтенія Сѵмвола держатъ Іереи *воздухъ* надъ Дарами?

Для чего предъ сѵмволомъ завѣса при царскихъ дверяхъ отъемлется?

(а) Предъ начинаніемъ исповѣданія, или *Сѵмвола вѣры*, при возглашеніи словъ: *двери, двери!* завѣса, при царскихъ дверяхъ висящая, отъемлется; чѣмъ дается знать, что вѣрные 1) свободно могутъ входить во Святая Святыхъ, проникать въ таинства вѣры и слышать о нихъ; 2) что отъ ихъ разума темнота невѣдѣнія, (каковую невѣрные имѣютъ,) яко завѣса должна быть отъята; 3) чтобъ они извѣщеніе своея вѣры учинили какъ бы непосредственно предъ самимъ Престоломъ живаго Бога. Сіе разумѣніе основано на словахъ Св. Апостола Павла, къ Евреем. гл. 10, ст. 19—25. Тожъ подтверждаетъ и Св. Патріархъ Германъ въ Тайнозрѣніи вещей церковныхъ: ,,Завѣса нарицается по Апостолу глаголющему: *яко имѣемъ дерзновеніе входити во Святая* и проч.

(б) По мнѣнію другихъ Толкователей, сіе *возвышеніе воздуха* означаетъ высоту ученій православныя вѣры. (Вулгарій въ толкован. Литургіи). Святый Патріархъ Германъ въ Тайнозрѣніи вещей церковныхъ говоритъ, что ,,*колебаніе воздуха* надъ честными Дарами прообразуетъ оный трусъ, ,,когда бѣлоносящій Ангелъ, сшедъ съ небеси, отвалилъ камень отъ ,,двери гроба.“ Почему покровъ сей и значитъ *камень*, которой Іосифъ

Парафразъ.

51 Все сіе совершивъ Архіерей, приступаетъ къ началу самыя Евхаристіи, которую и начинаетъ изчисленіемъ и прославленіемъ великихъ дѣлъ Божіихъ, коими родъ человѣческій отъ самаго бытія своего облагодѣтельствованъ, за которыя всеусердное Ему и возсылаетъ благодареніе. Потомъ преходитъ къ торжественному хваленію безплотныхъ воинствъ и съ ними соединившись, единую возглашаетъ пѣснь побѣдную Господу силъ: *святъ, святъ, святъ, Господь Саваоѳъ исполнь небо и земля славы Твоея.* Тужъ самую пѣснь восклицаетъ и народъ, показуя, что въ грядущемъ вѣкѣ всѣ мы, соединившись во едино со Ангелами общество, единое съ ними хваленіе воскликнемъ Господу Саваоѳу. Далѣе воспрославивъ величественнѣйшее паче всѣхъ Божіихъ строеній дѣло, самое воплощеніе единороднаго Сына Божія и Его смотреніе, смерть, то есть, за наше искупленіе подъятую, потомъ при-

Текстъ.

А По сихъ убо Іерархъ священнодѣйствуяй предстоитъ, и Божественныя воспѣваетъ дѣла, и о всѣхъ возблаго-
Б даривъ, со Архангелами соединяется, и побѣдную съ ними возглашаетъ пѣснь: свтъ, свтъ, свтъ: сію и людіе возглашаютъ, показующе, яко
В въ будущемъ равное есть хваленіе наше со Аггелы и съ ними соединеніе. Таже величайшее всѣхъ дѣлъ Божіихъ вос-
Г пѣвъ Іерархъ, единороднаго вочеловѣченіе и величественное дѣло строенія его, за насъ,

---

возвалилъ надъ двери гроба Христова, (смотр. выше въ Введен. § 85, и въ Изъяснен. § 80). Иные же мнятъ, что сіе *вѣяніе* значитъ *Духа Святаго ношеніе надъ бездною*, когда Зиждитель тварей намѣрялъ создать различныя вещей производства изъ смѣшенія водъ съ сушею. Сіе мнѣніе ближе всѣхъ соотвѣтствуетъ чтенію Сvмвола, въ которомъ первый Догматъ, Бога представляетъ Творца и Вседержителя. А какъ и всѣ Таинства наитіемъ и дѣйствіемъ Святаго Духа совершились и совершаются: то прилично и намѣренію самой Церкви согласно, (смотр. выше § 91.) отъ сего возвышенія и колебанія покрова, восходить разумѣніемъ къ осѣненію Духа Божія и дѣйствію. — Во время чтенія Сvмвола, Архіерей приклоняетъ главу на престолъ, свидѣтельствуя тѣмъ покореніе мысли и усердіе свое къ исповѣданію вѣры, и какъ бы спогребаяся Христу въ Его гробѣ, которой таинственно знаменуетъ св. Престолъ (смотр. выше § 20 и 80, и въ семъ толк. числ. 13. и 14.) и возлежащій верху его Антиминсъ (выше въ Введен. § 86.)

Для чего Архіерей во время чтенія Сvмвола приклоняетъ главу на престолъ?

Текстъ.	Парафразъ.

то есть, смерть, къ воспоминанію таинствъ преходитъ, и священныя взываетъ словеса, яже рекль Самъ священнодѣйствуяй Спаситель.

А ступаетъ къ воспоминанію Таинствъ,
въ Сіонѣ на вечери совершенныхъ,
и самые возглашаетъ Божественные
глаголы, которые изрекъ тогда Спаситель,
священнодѣйствуя и установляя
Таинство Евхаристіи: *пріимите, ядите*; и, *пійте отъ нея вси.*

По семъ о всемъ благодаривъ и за всѣхъ дары принесши, Божественную призываетъ на себе самаго и на предлежащія дары благодать Духа, еюже и сія совершивъ, знаменіемъ креста, и призываніемъ Духа Святаго, абіе видитъ предлежащаго Іисуса, и того самаго истинно суща хлѣбомъ и чашею. Его бо есть: хлѣбъ, тѣло: Егоже и сіе: а еже въ чаши, кровь, и всемірная жертва, и общее чистилище, и живущая сладость, и безконечное веселіе, и царствіе небное, и самое воистинну предлежитъ благо всѣмъ на Божественной трапезѣ.

За все сіе воздавъ чудному Его о 52
насъ промыслу благодареніе, и виды
Б хлѣба и вина предложенные на престолѣ,
о всѣхъ и за вся оказанныя Его къ намъ благодѣянія, Ему въ жертву принесши, потомъ проситъ какъ на себя самаго, такъ и на предлежащіе Дары ниспослатися благодати Духа Святаго; которые освятивъ крестообразнымъ своея руки осѣненіемъ и призываніемъ Духа Пресвятаго, уже видитъ Самаго въ нихъ Іисуса Христа
В предъ собою возлежащаго, и Сего воистинну безсмертнымъ хлѣбомъ и чашею жизни намъ сущаго. Ибо Его есть слово сіе: *хлѣбъ сей, есть тѣло Мое*; Егожъ и сіе: *а еже въ чаши, есть кровь Моя*, которая есть жертва чистительная всего міра, есть сладость, оживотворяющая души, веселіе, небесныхъ утѣшеній безконечно пре-
Г исполненное, царство небесное; она
едина есть истинное добро, подаваемое вѣрующимъ отъ святыя трапезы.

Тѣмже и о всѣхъ Іерархъ дерзновенно молится. Дерзаетъ убо, человѣколюбца и незлобиваго зря предлежаща, и жертвуема, и воспѣваетъ,

Для того Іерархъ, исполненъ будучи 53
дерзновенія, о всѣхъ молитвы возсылаетъ; дерзаетъ же: ибо видитъ человѣколюбиваго и незлобиваго Господа, предъ лицемъ своимъ смиренно возлежащаго, и во очищеніе міра закалаемаго. Такимъ зрѣніемъ возбужденъ

Парафразъ.

къ пѣснопѣнію похвалъ Господнихъ, умоляетъ благосерднаго Владыку о всемъ мірѣ, воспоминая притомъ и приводя въ предстательство все сословіе праведныхъ духовъ: Праотцевъ, Отцевъ, Патріарховъ, Пророковъ, Апостоловъ, Проповѣдниковъ, Евангелистовъ, Мучениковъ, Исповѣдниковъ и всѣхъ въ вѣрѣ скончавшихся; изряднѣе же (*наипаче*) представляетъ въ ходатайство мольбы нетлѣнно рождшія Его Матери, Богоотроковицы Дѣвы Маріи. Симъ воспоминаніемъ Святыхъ твердо увѣряетъ насъ, 1) что мы общеніе (*сообщество*) имѣемъ со всѣми оными блаженными духами, посредствомъ сея всемірныя жертвы; 2) что сею жертвою бываемъ сопричастны ихъ блаженства; 3) что они, имѣя дерзновеніе къ возлюбившему ихъ и отъ нихъ возлюбленному Господу, могутъ и насъ съ Нимъ примирить и соединить, чрезъ проливаемыя предъ лицемъ Его моленія. Послѣ сего, прося усердно отъ Бога Отца, да едиными усты и единымъ сердцемъ даруетъ намъ со дерзновеніемъ воспѣть великолѣпное имя Его, и призвавъ на насъ милости великаго Бога нашего Іисуса Христа, возводитъ насъ во усыновленіе къ небесному Отцу, моляся купно, да очистившися мы чрезъ Его единосущнаго Сына отъ всякаго порока, будемъ по благости Его сынами, и достойно наречемъ Его небеснымъ Отцемъ нашимъ. Сіе усыновленіе наше небесному Отцу являетъ какъ наше другъ со другомъ единодушіе, такъ и соединеніе съ Богомъ въ Духѣ Святомъ чрезъ единороднаго Его Сына;

Текстъ.

А и҆ ѿ всѣ́хъ мо́лится, и҆ ѿше́дшыѧ воспомина́етъ. И҆зра́днѡ же сего̀ дѣ́вственнѡ ро́ждшꙋю Бг҃омт҃рь Ѻ҆трокови́цꙋ, свидѣ́тельствꙋѧ си́мъ, ꙗ҆́кѡ ст҃ы́мъ Б соедини́хомсѧ, и҆ же́ртвою сею̀ ѻ҆́бщницы є҆смы̀ ѻ҆ны́мъ: и҆ ꙗ҆́кѡ дерзнове́нїе сі́и къ возлю́бльшемꙋ и҆ люби́момꙋ и҆мꙋ́ще, мо́гꙋтъ и҆ на́съ є҆мꙋ̀ примири́ти и҆ соедини́ти. Наконе́цъ по- В моли́всѧ, є҆ди́ными ᲂу҆сты̀ и҆ є҆ди́нымъ се́рдцемъ воспѣ́ти на́мъ Бг҃а, и҆ ми́лости вели́кагѡ Бг҃а на́шегѡ І҆и҃са Хр҃та̀ призва́въ на на́съ, въ сыно- Г положе́нїе не́бномꙋ Ѻ҆ц҃ꙋ̀ возво́дитъ, молѧ̀, є҆ди́нымъ по є҆сте́ствꙋ є҆гѡ̀ Сн҃омъ, ѡ҆чище́ннымъ на́мъ бы́ти по бла́гости сына́мъ, и҆ досто́йнѡ зва́ти на́шимъ Ѻ҆ц҃е́мъ, Ѻ҆ц҃а̀ не́беснагѡ. Сі́еже ꙗ҆влѧ́етъ

Текстъ.	Парафразъ.
ѐдинодушїе въ будущемъ, и (А) съ Богомъ чрезъ ѐдинороднаго во святомъ Дусѣ соединенїе: ѿсюду и миръ Іерархъ испросивъ и возблагодаривъ, и Іисуса призвавъ, во еже преподати ему ѿ святыхъ, и (Б) удостоитися чрезъ него и прочимъ причаститися.	имѣющее быть въ грядущемъ вѣкѣ. За симъ молится и благодаритъ Архіерей, съ приклоненіемъ главы благоутробному Владыкѣ, прося Его низпослать на всѣхъ свое благословеніе, освятить и укрѣпить во благое, и предлежащихъ Таинствъ неосужденно сподобить; потомъ призываетъ отъ небесъ Самаго Іисуса Христа, горѣ сѣдящаго со Отцемъ, и проситъ Его пріидти, преподать державною рукою Святые Дары, какъ ему самому, ко причащенію, такъ чрезъ служеніе его сподобить и другихъ приобщенія тѣла своего и крови.
Понеже священнодѣйствїе совершилъ, и ко ѡбщенїю грядетъ, прїемлетъ паки ѡмофоръ, показуя убо, яко первѣе служай бѣ, (В) ѡпасаяся священною ѡдеждою ѻною ѡдѣватися. Егда же совершися дѣло, и возвысити хлѣбъ и раздѣлити на части, и причаститися и преподати грядетъ: нужно вся священная знаменїя своего достоинства ѡдѣвати. Понеже Іерарха изящное ѡдѣванїе есть (Г) ѡмофоръ: и сей потребно взяти, и съ нимъ Божественнѣйшихъ (даровъ) причаститися.	Такимъ образомъ совершивъ священнодѣйствіе Архіерей, приступаетъ къ самому причащенію. Приступаяжъ вземлетъ обратно на свои рамена Омофоръ: чѣмъ означаетъ, что прежде виденъ онъ былъ въ должности служителя; и потому не дерзалъ возлагать на себя священно-властительское оное одѣяніе. А какъ священнодѣйствіе окончалось, и онъ долженъ уже воздвигнуть хлѣбъ, раздробить его на части, пріобщить себя самаго, и послѣ другимъ преподать отъ него ко причащенію: то и имѣетъ нужду, облечь себя во всѣ священныя знаменія своего Характера. Но преимущественное украшеніе Святительскаго сана есть Омофоръ; почему и долженъ украсить себя сею благолѣпною одеждою, и въ ней воспринять Божественные Дары. 54
Ѡдѣвся убо и возвысивъ хлѣбъ и святая святымъ прирекъ, ѻнъ убо къ Боже-	И такъ одѣянъ будучи онымъ, воздвигнувъ хлѣбъ, и, *Святая Святымъ!* велегласно возгласивъ, откровенно 55

Парафразъ.

къ Божественной и живой пищѣ, предлежащей на священной трапезѣ зоветъ симъ воплемъ всѣхъ, святостію жизни себя предуготовившихъ: *Святая Святымъ!* Народъ же едиными усты и сердцемъ отвѣщаваетъ: *Единъ святъ, единъ Господь, Іисусъ Христосъ, во славу Бога Отца.* Единодушное сіе возглашеніе людей, предозначаетъ оное торжественное Іисуса Христа отъ всего свѣта признаніе и исповѣданіе, которое по предвѣщанію Св. Апостола, исполниться имѣетъ въ послѣдній день, когда *поклонится* и покорится Іисусу Христу *всяко колѣно небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ, и всякъ языкъ исповѣстъ, яко Господь Іисусъ Христосъ въ славу Бога Отца.* Сіе пророчество проповѣдуетъ какъ общее всѣхъ вѣрующихъ тогда соединеніе, такъ и единогласное отъ всѣхъ языковъ свѣта проповѣданіе воплощеннаго Сына Божія, которой надъ всѣми воцарится, *и царствію Его*, по Писанію, *не будетъ конца.* Что же надлежитъ до того противовѣщанія, которое восклицаемо бываетъ отъ народа послѣ возглашенія словъ: *святая святымъ*, то есть, *единъ святъ* и проч. Симъ первоначально проповѣдуется та не созданная святость, коею существо Божіе само въ себѣ отъ вѣчности преизобилуетъ, и которая есть источникомъ священія всѣмъ освящаемымъ. Не только же сіе прославляется Таинство, но купно и признаніе нашей немощи сими краткими изреченіями исповѣдуется. Мы какъ бы такъ восклицали: „кто можетъ быть чистъ изъ насъ отъ грѣховъ? или кто святъ? *Единъ*

Филипп. гл. 2, ст. 10, 11.

Лук. гл. 1, ст. 33.

Изъясненіе словъ: *единъ святъ* и проч.

Текстъ.

А ственной оной сщ҃енныѧ трапезы живущей пищи ст҃аѧ всѧ зоветъ: ст҃аѧ, гл҃етъ, ст҃ымъ. Людїе же единомудренно восклицаютъ: Единъ ст҃ъ, Единъ Гдⷭ҇ь, Іисъ Хртосъ,

Б во славу Бг҃а Оц҃а: семуже гл҃етъ проповѣдатисѧ въ послѣднемъ дни, егда поклонитсѧ всѧко колѣно Іисꙋ, и всѧкъ ѧзыкъ исповѣсть, ѧко Гдⷭ҇ь Іисъ Хртосъ въ славу Бг҃а Оц҃а.

В Симъ убо общее всѣмъ соединенїе вѣрнымъ исповѣдуетсѧ. и согласїе ѿ всѣхъ проповѣданїѧ воплотившагосѧ Сн҃а Бж҃їѧ, иже и надъ всѣми воцаритсѧ, и царствїю его

Г не будетъ конца, ѧкоже писано есть. Но и ко гласу, ст҃аѧ ст҃ымъ: единъ ст҃ъ, во ѿвѣтъ гл҃емый, первѣе убо ст҃ыню возвѣщаетъ Бж҃їю, и ѧко ѿ того всѣмъ освѧщаемымъ есть освѧщенїе, и смиренїѧ содержитъ слово. Кто бо

Текстъ.

бꙋ́детъ, гл҃етъ, чи́стъ и҆з на́съ, и҆лѝ кто̀ ст҃ъ: є҆ди́нъ то́кмѡ ст҃ъ Хр҃то́съ, и҆́же чл҃колю́бнѡ и҆ на́съ ѡ҆ст҃и́тъ.

Є҆́же возвы́сити хлѣ́бъ, на кр҃тъ ꙗ҆влѧ́етъ возвыше́нїе І҆и҃сово: тѣ́мже и҆ ча́ша предлежи́тъ, са́мꙋю ѿ ст҃а́гѡ є҆гѡ̀ ребра̀ и҆стѣ́кшꙋю и҆мꙋ́щаѧ кро́вь и҆ во́дꙋ. Хлѣ́бъ ᲂу҆́бѡ на четы́ре ча́сти раздѣлѧ́етъ, и҆ кр҃тови́днѡ полага́етъ, и҆ въ се́мъ распѧ́таго ви́дитъ І҆и҃са. Ни́же бо є҆́сть и҆но́е бо́льшее зрѣ́нїе, ꙗ҆́коже высо́кагѡ Бг҃а ви́дѣти за на́съ смире́нна. Го́рнюю же ча́сть взе́мъ, кр҃тови́дный о҆́бразъ показа́въ хлѣ́бомъ, влага́етъ въ поти́ръ, и҆ та́инствъ твори́тъ соедине́нїе. Та́же и҆ те́плꙋю во́дꙋ влива́етъ въ ча́шꙋ: сїе́ же твори́тъ свидѣ́тельствꙋѧ, ꙗ҆́кѡ и҆ ме́ртвꙋ бы́вшꙋ Гд҃ню тѣ́лꙋ, Бж҃е́ственной дш҃ѝ є҆гѡ̀ разлꙋчи́вшейсѧ, но животворѧ́щее пребы́сть, Бж҃твꙋ ᲂу҆́бѡ не разлꙋчи́вшꙋсѧ ѿ него̀, и҆ дѣ́йствїѧмъ Дх҃а всѣ́мъ не раздѣ́льшымсѧ. Но поне́же те́плаѧ вода̀ живи́тельное подае́тъ по теплотѣ̀ ꙗ҆вле́нїе: влага́етсѧ тогда̀ во вре́мѧ прича́щенїѧ, да бы̀ мы̀ ᲂу҆́стами

Парафразъ.

А „только *свять единъ* Богочеловѣкъ „*Господь Іисусъ Христосъ*, который, „по безприкладному своему человѣколюбію, и насъ освященныхъ сотворитъ.“

Возвышеніе святаго Хлѣба образуетъ воздвиженіе Іисуса Христа на крестъ; для того предстоитъ близъ его Потиръ, содержащій въ себѣ самую истекшую тогда изъ прободенныхъ ребръ Христовыхъ кровь и воду. 56

Б Потомъ святый Хлѣбъ Архіерей четверочастно раздробляетъ и крестообразно оный полагаетъ: творя же таковое раздробленіе Агнца, изображуетъ тѣмъ распинаніе Іисуса Христа; каковаго предмета въ зрѣніи ничто не можетъ быть величественнѣе. Ибо самъ высокій Богъ созерцается здѣсь насъ ради смиренный человѣкъ. Потомъ горнюю часть святаго Хлѣба

В вземши, и сотворивъ съ нею верху Потира образъ креста, влагаетъ въ чашу, и чрезъ то творитъ соединеніе Таинствъ. По семъ соединеніи вливаетъ въ Чашу теплую воду, свидѣтельствуя тѣмъ, что тѣло Господа Іисуса, по испущеніи Имъ духа на крестѣ, хотя было мертво, хотя и съ душею расторженіе кратковременное претерпѣло: но при всемъ томъ пребыло животворящимъ. Ибо ни Бо-

Г жество, ѵпостасно съ Нимъ соединившееся, Его оставило, ни чудотворныя силы, изъ Него прежде безмѣрно точившіяся, отъ Него отлучилися. Вліяніе воды можетъ имѣть еще и такое знаменованіе, что какъ теплая вода по теплотѣ своей животворное нѣкое въ себѣ обноситъ явленіе: то, чтобъ

Причины *вліянія теплоты* во св. Тайны.

ПарафразЪ.

сія животворность ея и вЪ самое время Божественнаго причащенія нами была чувствуема, влагается она вЪ Чашу, дабы мы, прикасаясь устами нашими ко святому Потиру, и пріемля вЪ себя раствореніе крови Господней, такое ощущали впечатлѣніе, что какЪ бы изЪ самаго пронзеннаго спасительнаго ребра Владычня кровь животворящую, еще теплыми парами дышущую, пили. Сіе есть, что мы о вліяніи теплоты могли истолковать; но много и другихЪ удивительныхЪ причинЪ сему священнодѣйствію отЪ богомудрыхЪ учителей ЦерковныхЪ прилагается; намЪ же довольно и вышеозначенное разумѣніе: ибо оно есть самое то, которое Церковь вЪ намѣреніи своемЪ обноситЪ, когда влагаетЪ теплоту во святые Дары, приглашая при семЪ слѣдующія слова: *теплота вѣры*, (исполненная) *Духа Святаго.* Яснѣйше доказываетЪ сіежЪ намѣреніе и вЪ преждеосвященной Литургіи употребленіе теплоты; ибо ежели бы для другихЪ какихЪ причинЪ сія вода вливаема была во святые Дары: то не оказывалось бы нужды, вторично оную влагать вЪ потирЪ; поколику уже на совершенной Литургіи внесена она была вЪ раствореніе тѣла и крови Христовой.

57 ПотомЪ Архіерей раздробляетЪ святый ХлѣбЪ на другія многія частицы, и симЪ подражаетЪ священнодѣйствію самаго Іисуса Христа. ОнЪ, какЪ повѣствуется во Евангеліи, *пріимЪ хлѣбЪ преломилЪ, и даде ученикомЪ своимЪ.* Прежде же всѣхЪ причащаетЪ

ТекстЪ.

А чаши прикасающеся и пріобщающеся крови, яко от животворящаго ребра оную пити ощущали. Сіи суть словеса о семъ: но высочайшихъ мужей и иная суть, и та чудная: намъ же да довлѣетъ сіе

Б разумѣніе, яко и от приглашемаго можно есть разумѣти, внегда теплотѣ влагатися. Сія есть, юже рѣхомъ, мысль церкви: теплота бо Духа святаго, глетъ. Но еже влагати те-

В плоту въ Преждеосвященныхъ, сіе яснѣйше показуетъ. Не бо бысть нужда, аще ино было бы намѣреніе, теплоту влагати въ дары, на совершеннѣй Літургіи вложившейся ей въ дары.

Г На многія же другія части раздѣливъ Архіерей, и симъ убо подражая священнодѣйствію Іисуса: преломи бо хлѣбъ, якоже писано есть,

Текстъ.

и даде своимъ ученикωмъ: причащается самъ первѣе хлѣба, таже и страшныя чаши: не бо иный тому преподаетъ, развѣ аще есть изъ единостепенныхъ, сирѣчь, Архіерей: таже и инымъ всѣмъ преподая, цѣлующымъ егω и руку и ланиту, проповѣдуетъ и въ будущемъ вѣкѣ общеніе плоти со Іисомъ, и съ нимъ неразлучное соединеніе. Рука же и ланита лобзаніе пріемлютъ: ωба убω, якω служительница, и страшнымъ таинамъ прикасающаяся: ланита же, якω орудіемъ есть молитвъ: и за любовь и общеніе, еже и глаголемое утверждаетъ: Хрістосъ посредѣ насъ, Но и занеже по ланитѣ Гдь пріяти заушенія, да въ воспоминаніе приведетъ Архіерей, каковагω смиренія Владыка бысть учитель, и да ни по чесому въ толь Божественныхъ и великихъ не превозноситса.

Сущымъ же ω олтаря, во олтарѣ причастившымся, по мѣрѣ чина, якоже Павелъ

Парафразъ.

А себя самаго отъ святаго Хлѣба, а потомъ и страшныя Чаши общникомъ себя творитъ; не можетъ бо никто другой ему преподать святыя Тайны, развѣ кто будетъ въ единомъ съ нимъ степени священства, то есть Архіерей. По причащеніи самаго себя, раздаетъ и прочимъ священнослужителямъ олтаря Божественные дары; которые, пріемля ихъ, цѣлуютъ его руку и ланиту. Чрезъ сіе раздаяніе *Б* предозначается, что Іисусъ Христосъ и въ будущемъ вѣкѣ пребудетъ въ нерѣшимомъ соединеніи съ плотію своею на вѣки, и она будетъ очамъ блаженныхъ предметомъ зрѣнія и вѣчнаго наслажденія. Рука же и ланита Іерархова лобзаніе пріемлютъ для того, что оная (*рука*) яко есть служительница страшныхъ таинствъ, и, яко столь близко къ онымъ прикасается; а сія (*ланита*), яко есть орудіе, *В* которымъ совершаются молитвы: лобзается же еще и въ знаменіе взаимной нашей любви и соединенія молитвъ; что подтверждается самыми словами, въ сіе время глаголемыми: *Христосъ посредѣ насъ*; а притомъ и что на ней Господь нашъ заушеніе понесъ: то дабы въ памяти себѣ представилъ тогда Архіерей, коль великаго смиренія былъ Учитель, всѣхъ Владыка; и симъ воображеніемъ низлагая всякое *Г* кичелие ума, отнюдъ не превозносился бы въ толь Божественномъ и величественномъ священнодѣйствіи.

Для чего лобзается рука и ланита Архіерейская?

По причащеніи всѣхъ священнослужителей во святомъ олтарѣ на самомъ Престолѣ такимъ образомъ, 58

Парафразъ.	Текстъ.

что принимая хлѣбъ прежде въ руки, потомъ пія устами изъ чаши, по порядку своихъ степеней, (какъ и Павелъ святый, научая насъ таинствамъ грядущаго вѣка, Богомудрствуетъ: *кійждо же во своемъ чину*). Послѣ показуются Святые Дары народу покровенны; сіе являетъ, что не подобаетъ страшныя Тайны всѣмъ зрѣть откровенно какъ мы и выше сказали. Тогда, ежели кто ко причащенію себя предуготовилъ; тотъ приближившись со страхомъ и благоговѣніемъ, сихъ сподобляется, однако не непосредственно изъ чаши, но лжицею отъ руки Святительской причащается. Потомъ помолившись Архіерей о Божіемъ достояніи и о людяхъ Его изрядныхъ, прося имъ спасенія и благословенія Его, отпускаетъ Святые Дары съ куреніемъ ѳиміама въ предложеніе (то есть, на жертвенникъ) приглашая все то, что вознесеніе Спасителя, и по Немъ славу проповѣди Его, всю тварь огласившей, являетъ. Онъ какъ—бы симъ образомъ къ Спасителю тогда бесѣдуетъ: „Спасителю міра! Ты, по безприкладному „своему благоутробію, снизшелъ даже „до насъ, въ дольнія земли части, и „между нами явился подобострастный „намъ человѣкъ; Ты вознеслся на небо „ко Отцу своему, и наполнилъ землю „славою Твоею: мы ею облеченны, священнодѣйствуя Божественныя Твоя „тайны, и причащаемся Тебя, и неразлучно съ нами пребывающа „имѣемъ.“

1 Корин. гл. 15, ст. 23.

А оучитъ, кійждо, глаголя, во своемъ чину: руками же и сіи, Божественный хлѣбъ пріемлюще, и оустнами чаши причащающеся, послѣ дары стые покровенны людемъ показуются: сіеже являетъ, яко не лѣпо есть, якоже речеся, непокровенно зрѣти сія:
Б аще же кто ко общенію оуготованъ, и сей приступивъ со благоговѣніемъ и страхомъ, не непосредственно, но лжицею ѿ Архіерейскія руки, сихъ причащается. И тако ѡ Бжіемъ наслѣдіи и людехъ изрядныхъ помолився, ѿпущаетъ, кадя
В дары, приглашая, елика вознесеніе Спсово являютъ, и по семъ славу проповѣди его по всей твари, аки бы бесѣдуя Спсу и глаголя: яко ты снизшелъ еси къ намъ, и въ насъ явился и на небеса возшелъ еси, и вознесшися ѿ земли, славою исполнилъ еси
Г землю, еюже и мы священнодѣйствующе твоя таинства, и причащаемся тебе: и присно имамы тебе.

59 Потомъ преносятся Святые Дары въ предложеніе, дискосъ возлагается

По сихъ священнымъ дарωмъ въ предложеніе ѿнесеннымъ,

Текстъ.

діаконъ оубѡ діскосъ на главѣ, а ієрей чашꙋ держа, самъ возблагодаривъ и рꙋки оумывъ, исходитъ, зовомый антідѡръ раздаяти людемъ. Понеже бо Хрⷭ҇та, ꙗкоже рекохомъ, Архієрей ѡбразꙋетъ, єгоже и свѧщеннодѣйствовалъ и причаститисѧ свѧщеннымъ преподалъ: свѧтыни же потребно причаститисѧ и людемъ, каковое оубѡ ѿ молитвъ и страшнагѡ свѧщеннодѣйства оумнѡ вѣрнымъ и преподаетсѧ: но понеже и чрезъ чꙋвственнаѧ нѣкаѧ, ꙗкѡ тѣломъ ѡбложеннымъ, свѧщеніе подобаше взѧти: (сіе) чрезъ антідѡръ бываетъ. Сей же, ѡсвѧщенный єсть хлѣбъ, въ предложеніи принесенный, изъ негѡже среднѣйшее изѧто, и молитвеннѡ ѡсвѧщеннодѣйствовасѧ. Сей послѣжде, ꙗкѡ и копіемъ знаменавсѧ и Божественныѧ пріемшій глаголы, вмѣстѡ даровъ, страшныхъ, то єсть, таинствъ, не причастившымсѧ сихъ преподаетсѧ. Сіе сотворивъ, и благословеніе испросивъ людемъ Архієрей, конецъ возлагаетъ свѧщенной літꙋргіи.

Парафразъ.

А верху главы Діакона, потиръ же, держимый Священническими руками, относится; а самъ Архіерей, благодарственныя молитвы воздавъ и руки умывъ, изходитъ внѣ святаго олтаря, и раздаетъ народу, такъ называемый *Антидоръ*. И понеже Іерархъ, какъ выше сказано, обноситъ въ себѣ образъ Іисуса Христа, котораго во священнодѣйствіи и жертвовалъ и пріобщался, и другимъ, благодатію свя-

Б щенства запечатлѣннымъ, преподавалъ: то потребно, чтобъ и люди освященія сподобились, которое хотя и получаютъ вѣрующіе таинственнымъ и умнымъ образомъ отъ слушанія молитвъ и присутствія при страшномъ священнодѣйствіи: но мы; какъ тѣломъ чувственнымъ обложены; то нужно, чтобъ видимымъ какимъ-либо средствомъ пріяли и освященіе; сіе самое и низпосылается на

В насъ чрезъ воспріятіе Антидора. „Есть же *Антидоръ*, хлѣбъ освященный, о которомъ въ предложеніи принесены молитвы, изъ котораго внутреняя часть изъята, и въ священнодѣйствіи въ тѣло Владычне молитвами Архіерейскими или Іерейскими освящена.“ Сей-то хлѣбъ послѣди всего, яко копіемъ знаменія пріемшій и Божественныхъ глаголовъ сподобившійся, вмѣсто страшныхъ

Г даровъ, то есть, Божественныхъ таинствъ, не причастившимся раздается. Сіе сотворивъ Архіерей, и благословеніе Господне испросивъ на люди, конецъ священной Литургіи полагаетъ.

Что есть *Антидоръ?*

Парафразъ. — **Текстъ.**

60 Намѣреніе наше стремилось пространнѣе изъяснить Таинства Божественныя службы: но слабость ума нашего далѣе намъ простираться возбраняетъ; а притомъ вѣдаемъ, что нѣкоторые изъ великихъ и искуснѣйшихъ въ Божественныхъ умозрѣніяхъ мужей, о сей самой матеріи, по мѣрѣ высокаго своего знанія, довольно уже писали; мы, къ ихъ премудрымъ писаніямъ васъ отсылая, сами умалчиваемъ. Да и все то, что мы въ послѣдствіи нашихъ разсужденій ни вмѣстили, не отъ себя вымысливъ, но изъ писаній Отеческихъ почерпнули, которые о семъ высокомудренно изглаголали. Равномѣрно предполагали мы изъяснить и въ предложеніи (на проскомидіи) дѣйствуемыя вещи: но и о сихъ оные же великіе учители пространно изложили; почему нѣтъ нужды и о нихъ намъ бесѣдовать; мало только нѣчто о совершаемыхъ въ Проскомидіи упомянемъ.

А Мы́ ѹ҆́бѡ пространнѣ́е хотѣ́хомъ сщ҃е́нную слꙋ́жбꙋ истолкова́ти: но ꙗ҆́кѡ немощенъ на́шъ ѹ҆́мъ, и҆ нѣ́цыи ѿ велича́йшихъ и҆ бж҃е́ственныхъ мꙋже́й досто́йнѡ своѧ̀ высо́кїѧ мы́сли написа́ша, тꙋ́да предпосла́вши ва́съ, ѹ҆молча́ваемъ са́ми. Но и҆ є҆ли́ка рѣ́кохомъ, Б не ѿ себѐ самѣ́хъ рѣ́хомъ, но вины̀ и҆мꙋ́ще ѿ ѻ҆тє́цъ, и҆ напа́че бл҃гочести́ѧ ѿ ѹ҆чи́телей, кои ѡ҆ си́хъ высокомꙋ́дренно наꙋ́чиша. И҆мѣ́хомъ и҆ ѡ҆ сꙋ́щихъ въ предложе́нїи и҆зъѧви́ти: но поне́же и҆ ѡ҆ си́хъ ѻ҆́ными истолкова́сѧ, не нꙋ́жно глаго́лати на́мъ: ма́лѡ нѣ́что В то́кмѡ ѡ҆ сꙋ́щихъ въ предложе́нїи воспомѧ́немъ.

61 По древнему преданію, вопервыхъ Священникъ уготовляетъ Агнецъ къ жертвоприношенію, потомъ соединеніе вина и воды въ чашу влагаетъ; далѣе приноситъ Богу частицы, изъ которыхъ первую въ честь преблагословенныя Дѣвы Маріи Матери Господни, а другія въ память Святыхъ, прочія же о живыхъ и мертвыхъ, въ вѣрѣ преставльшихся. И такъ вопрошается: „Какую силу имѣютъ въ „себѣ частицы, и претворяются ли

Какую силу и пользу имѣютъ частицы, и претворяются ли онѣ въ тѣло Господне?

Ꙗ҆́кѡ по преда́нїю ѡ҆ се́мъ, прино́ситъ ѹ҆́бѡ пе́рвѣе і҆ере́й хлѣ́бъ, пото́мъ же соедине́нїе твори́тъ, та́же и҆ части́цы прино́ситъ Бг҃ꙋ: є҆ди́нꙋ Г ѹ҆́бѡ въ че́сть Гд҃ни Ма́тере, про́чыѧ же ѡ҆ ст҃ы́хъ, а҆ дрꙋгі́ѧ ѡ҆ живы́хъ и҆ ѹ҆со́пшихъ. И҆́щетсѧ ѹ҆́бо: какꙋ́ю части́цы и҆мѣ́ютъ си́лꙋ, и҆ въ тѣ́ло

Текстъ.

Владычне прелагаются ли; и кое дѣйствіе творятъ тѣмъ, ѿ нихже приносятся;

Есть убо слово, ѿ Отецъ къ намъ пришедшее, яко приносимыя частицы многую творятъ пользу: вмѣсто бо лицъ суть, ѿ нихже приносятся, и жертва есть ѿ тѣхъ приносимая Богу, якоже и іерей, внегда приносити, глаголетъ: Пріими Господи жертву сію. Ѿ святыхъ убо приносимыя частицы, въ славу ихъ и честь и во умноженіе достоинства, и Божественнаго просвѣщенія въ большее пріятелище: ѿ вѣрныхъ же сущыя, ѿ усопшихъ убо во избавленіе грѣховъ, и Божественныя благодати соединеніе: ѿ живыхъ же, аще въ покаяніи токмо жизнь совершаютъ, ѿ лютыхъ премѣненіе, во оставленіе грѣховъ

Парафразъ.

А ,,онѣ въ тѣло Владычне (*)? Какую ,,пользу приносятъ онѣ тѣмъ, о ко,,торыхъ приносимы бываютъ?“

Что частицы приносятъ тѣмъ, 62 за которыхъ возносимы бываютъ, многоразличную пользу, о томъ преданіе твердо содержимое, отъ древнихъ Отцевъ до насъ простирается. Ибо Б частицы представляютъ при священнодѣйствіи тѣ самыя лица, именемъ которыхъ вынимаются онѣ, и бываютъ въ нихъ жертвоприношеніемъ Богу. Сіе подтверждается словами, отъ Священника во время проскомидіи глаголемыми: *Пріими, Господи,* глаголетъ онъ, *жертву сію въ пренебесный Твой жертвенникъ.* Частицы, о Святыхъ В приносимыя, бываютъ имъ въ славу, честь, въ пріумноженіе достоинства и въ большее пріятіе Божественнаго свѣта; о вѣрныхъ же возлагаемыя, усопшимъ ходатайствуютъ избавленіе отъ грѣховъ и Божественныя благодати присоединеніе; живымъ же, ежели только въ покаяніи жизнь свою препровождаютъ, отъ бѣдственГ ныхъ приключеній покровительство, оставленіе грѣховъ и надежду вѣчнаго живота ходатайствуютъ. И потому

(*) Что *частицы* приносимыя о *живыхъ* и *мертвыхъ не претворяются въ тѣло Господне:* о томъ сказано выше въ изъяснен. § 14. стр. 15. подъ букв. б.

Парафразъ.

Божественное священнодѣйствіе, какъ соборамъ Святыхъ бываетъ въ пріумноженіе немерцающей славы, такъ и вѣрнымъ (о чемъ нѣсколько выше речено) даруетъ подаяніе Божественныя милости и изліяніе Его щедротъ.

63 Сколь же полезно тому, за кого приносится жертва сія, когда онъ достойно званію Христіанскому жительствуетъ; столь, вопреки, бѣдственно и вредно такому, который, предавъ себя грѣхолюбивой жизни, нерадитъ о достойномъ званія Христіанскаго исправленіи, сколько человѣку возможно. Ибо частица, будучи принесена именемъ каковаго-либо Христіанина, и близъ Божественнаго Хлѣба возлежащая, когда онъ священнодѣйствуется и премѣняется въ тѣло Владычне; тогда и она бываетъ участница освященія: но какъ внесется въ раствореніе святаго Потира, уже соединяется и напаяется тогда животворящею Кровію; почему и душѣ той, за которую принесена бываетъ, ниспосылаетъ благодать; и тогда дѣйствуется соединеніе человѣка съ Богомъ умное. И естьли душа изъ числа благочестіе хранящихъ, или хотя по слабости и въ грѣхопаденіе ниспользнется, но потомъ банею покаянія себя омыетъ; таковая невидимо (какъ выше сказано) общеніе Духа Святаго пріемлетъ; часто же и тѣлесной сподобляется пользы, какъ-то опытъ самый многократно насъ сему научилъ. Ежели же кто будетъ грѣхомъ студно окалянъ,

Текстъ.

А въ надеждꙋ жизни вѣчныѧ. И Стымъ во ѹмноженїе бываетъ славы, чрезъ Бжественное сщеннодѣйствїе, и вѣрнымъ, ꙗкѡ речено бысть, Бжественныѧ милости подаетсѧ раздаѧнїе.

Но елико дѣло полезное, ѡ достойныхъ приносимаѧ (жертва): толико
Б бѣдственно и вредно ѡ недостойнѣ живꙋщихъ, елико человѣкомъ возможно. Часть бо, ѡ комъ либо принесеннаѧ, близъ Бжественнагѡ хлѣба лежащаѧ, внегда ѻномꙋ сващеннодѣйствоватисѧ, и
В тѣлꙋ быти Хртовꙋ: то сващенїѧ и таѧ причащаетсѧ: внесена же бꙋдꙋчи въ чашꙋ, соединѧетсѧ съ кровїю: тѣмже и дꙋшѣ, ѡ нейже принесесѧ, бываетъ блгодать: бываетъ ѹбѡ ѡбщенїе ѹмное. И аще ѹбѡ кто есть изъ творѧщихъ
Г блгочестїе, или изъ прегрѣшившихъ ѹбѡ, покаѧвшихсѧ же, невидимѡ, ꙗкоже рѣхомъ, дꙋшею ѡбщенїе дꙋха человѣкъ прїемлетъ, многажды же и тѣлеснꙋю ѡбрѣтаетъ, ꙗкоже ѹвѣдахомъ, пользꙋ. Аще же кто грѣхъ содѣваѧй бꙋдетъ,

Текстъ. | Парафразъ.

И҆ ѿ сегѡ̀ не ѿстꙋпа́ѧй, неключи́мымъ себѣ̀ и҆мѣ́ѧ ко ѡ҆бще́нїю, во ѡ҆сꙋжде́нїе томꙋ̀ бꙋ́детъ и҆ ꙗ҆̀же ѿ не́мъ же́ртва. Тѣ́мже и҆ внима́ти должеству́етъ і҆ере́й, да не прїи́метъ приноше́нїе ѿ таковагѡ, нижѐ приноси́ти ѡ҆ таковы́хъ, и҆̀же грѣ́хъ безстꙋ́днѡ содѣва́ютъ, да не когда̀ и҆ са́мъ съ ни́ми ѡ҆сꙋ́дитсѧ. Ѿ сегѡ́ же и҆скꙋше́нїѧ и҆ скѡ́рби слѣ́дꙋютъ. Сегѡ̀ ра́ди, гл҃етъ Па́νелъ, мнѡ́зи въ ва́съ не́мощни и҆ недꙋ́жливи, и҆ спѧ́тъ дово́лни.

А и отъ богомерзскихъ своихъ плотоугодій отступить не хощетъ: таковый, яко недостойный общенія съ Богомъ, горшее осужденіе себѣ пріиметъ отъ принесенной за него жертвы. Чего ради Священникъ внимательно долженъ наблюдать, да не пріиметъ отъ таковаго каксва-либо приношенія, и да не возноситъ о Б таковыхъ жертвы, которые, изгнавъ изъ сердца своего стыдъ и совѣсть, разливаются во всякое беззаконіе дерзостно; да не како и самъ съ ними осужденіе пріиметъ. Отъ сего-то приключаются человѣку и многоразличныя искушенія и скорби. В *Сего ради*, вопіетъ Павелъ, *мнози во васъ немощни и недужливи, и спятъ довольни*, то есть, умираютъ многіе. I Корин. гл. 11, ст. 30.

До́лжно же свѧще́никꙋ въ то́ль величайшихъ Бж҃їихъ дѣ́лахъ себѣ̀ самомꙋ̀ внима́ти, и҆ себѐ самаго̀ разсꙋжда́ти, ꙗ҆́коже пи́сано є҆́сть: внима́тельнꙋ же бы́ти, ко́ликѡ си́лы є҆́сть. А҆́ще бо ѡ҆ и҆́ныхъ сей пещи́сѧ нꙋ́ждꙋ и҆́мать, мно́гѡ па́че ѡ҆ себѣ̀ само́мъ: и҆ а҆́ще ꙗ҆дый, и҆ пїѧй недосто́инѣ, сирѣ́чь, причаща́ѧйсѧ, сꙋдъ себѣ̀ ꙗ҆́стъ и҆ пїе́тъ: мно́гѡ па́че недосто́йнѣ свѧще́нно-

И такъ долженъ Священникъ въ 64 сихъ толь великихъ строеніяхъ Божіихъ опасно себѣ внимать, и себя самаго испытывать и разсуждать, по Писанію, и осторожнымъ быть, Тамже ст. 31. Г сколько возможно. Ибо ежели долгъ неотрицаемый имѣетъ онъ пещися о другихъ исправности; то кольми паче о себѣ самомъ! Естьли *ядый и пїяй* (т. е. причащаяйся) *недостойнѣ, судъ себѣ ястъ и пїетъ*: Тамже ст. 29. много паче большему осужденію подлежитъ топъ, кто недостойно священнодѣйствовать

Парафразъ.	Текстъ.

дерзаетъ. Того ради мы, принявшіе благодать священства, всею нашею возможностію должны себѣ внимать, чистотѣ и святынѣ прилѣжать всемѣрно, и непамятозлобивому нраву поучаться. Да возрастетъ въ душахъ нашихъ смиреніе и любовь! ибо сіи добродѣтели суть первѣйшимъ свойствомъ священнодѣйствуемаго нами Іисуса Христа; да и въ настоящемъ вѣкѣ достойно Его пріобщаемся, и въ грядущемъ удостоимся неизглаголаннаго и вѣчнаго съ Нимъ соединенія, благодатію и человѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа; Ему же подобаетъ всякая слава, честь и поклоненіе, со безначальнымъ Его Отцемъ, и съ Пресвятымъ и Животворящимъ Духомъ, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ, аминь.

А дѣйствꙋѧй. Сегѡ ради всею силою
внемлимъ себѣ самимъ свя-
щенство полꙋчившіи, и всякимъ
ѡбразомъ ѡ чистотѣ да ра-
димъ и ѡ непамѧтозлобивомъ
нравѣ. Смиреніе ꙋбо и любовь
Б въ дꙋшахъ нашихъ да возра-
стꙋтъ: сіи бо дѣла священнодѣй-
ствꙋемагѡ нами: да и въ ны-
нѣшнѣмъ вѣцѣ достойнѡ
томꙋ пріѡбщающесѧ, и въ
бꙋдꙋщемъ тогѡ ꙋдостоимсѧ
В неизреченнагѡ и вѣчнагѡ ѡб-
щенія, благодатію и человѣ-
колюбіемъ Гдⷭ҇а нашегѡ Іисⷭ҇а
Хрⷭ҇та, емꙋже подобаетъ слава,
честь и поклоненіе со безначаль-
Г нымъ егѡ Оцемъ и всестымъ
и животворѧщимъ Дхомъ,
нынѣ и присно, и во вѣки
вѣкѡвъ, аминь.

КОНЕЦЪ.

ПОГРѢШНОСТИ.

Въ Предувѣдомленіи:

Стран.	*Строк.*	*Напечатано:*	*читай:*
14	21	неискусившихъ	невкусившихъ
29	2	бичли	были
—	15	по многимъ	по многихъ
—	5	Господнѣй	Господней
51	17	Еллинно-	Еллино-
76	22	взыка	языка

Въ Изъясненіи:

8	9	упомичаютъ	упоминаютъ
21	27	свидѣтельстуютъ	свидѣтельствуютъ
16	36	одолѣваютѣ	одолѣваютъ
36	22	со-состоитъ	состоитъ
37	29	Аитифона	Антифона
38	17	въ Таинственоe	въ Таинственное
64	38	ипростираетъ	и простираетъ
66	*въ полѣ:*	на-намѣреніемъ	намѣреніемъ
67	27	ское	свое
68	6	къ Литургіи	въ Литургіи
70	6	человѣкомъ	человѣковъ
84	35	Ходитая	Ходатая
92	16	о завѣщаніи-ніи	о завѣщаніи
95	3	словяхъ	словахъ
—	18	благословиши	благословити
113	*въ полѣ:*	Еоль	Коль
116	*въ полѣ:*	Святтмъ	Святымъ
119	21	слонами	словами
121	14	для ознаменованів	для ознаменованія
122	2	кнецъ	конецъ
138	17	болѣзнп	болѣзни

Въ Толкованіи на Литургію въ парафразѣ:

21	25	вѣ бѣлыхъ	въ бѣлыхъ
31	13	Діакоковъ	Діаконовъ
37	27	Божественныхѣ	Божественныхъ
53	32	Божетвенныхъ	Божественныхъ

Въ Показаніи достопамятныхъ вещей:

2	37	въ 1-й *колюм.* рукаки	руками
3	7	во 2-й *колюм.* моп	мои

[Dmitrievskiĭ,